

Такийюддин Набханий

# СОЦИАЛЬНАЯ СИСТЕМА ИСЛАМА

Издание Хизб ут-Тахрир

Издание четвертое  
(утверждённое)  
1424 г.х. — 2003 г.

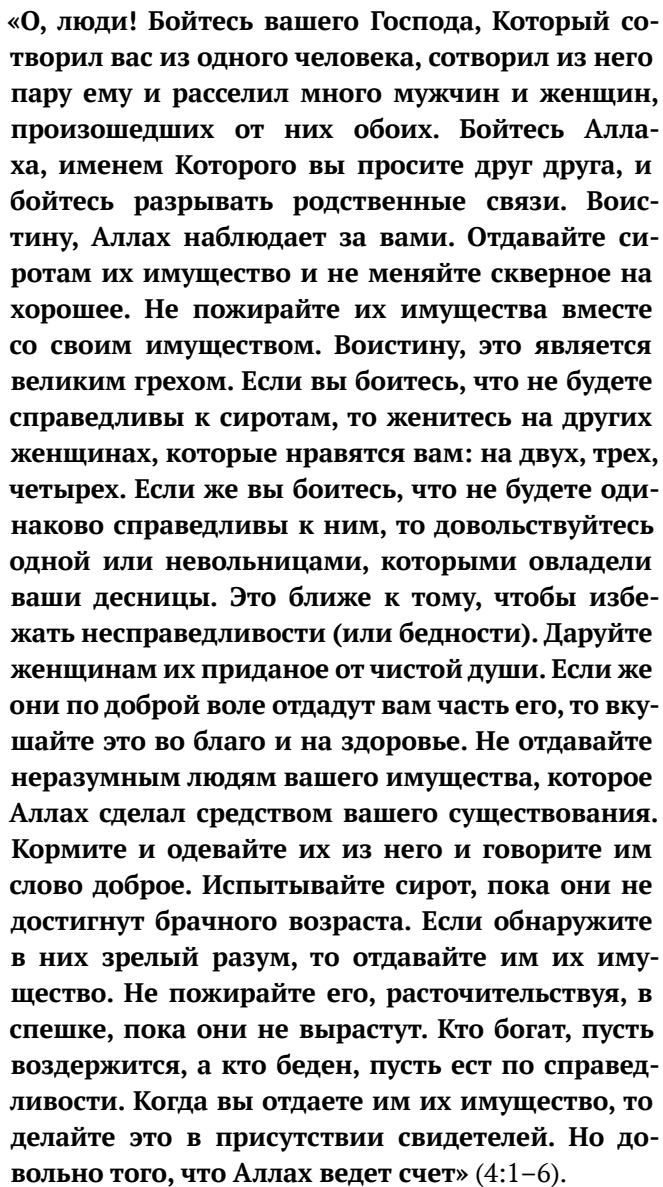
Издательство «Дар аль-Умма»  
Бейрут — Ливан

## СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие .....	6
Женщина и мужчина .....	14
Влияние взгляда на связи между мужчиной и женщиной .....	19
Регулирование связей между женщиной и мужчиной .....	24
Частная жизнь .....	31
Обязательность отделения мужчин от женщин в исламской жизни .....	36
Смотреть на женщину .....	39
Мусульманка не обязана покрывать лицо .....	61
Женщина и мужчина перед шариатскими поручениями .....	86
Дела женщины .....	97
Исламская среда людей .....	112
Брак .....	125
Мухаррамат из числа женщин .....	144
Многожёнство .....	150
Женитьбы Пророка (с.а.с.) .....	160
Супружеская жизнь .....	172
А́зл .....	181
Развод .....	191
Насаб (Родословная) .....	203
Проклятие (клятва в особой форме) .....	206
Опекунство отца .....	211
Забота о ребёнке .....	212
Родственная связь .....	218

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ  
وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا  
وِنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ۖ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ  
كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝١ وَعَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا  
الْحَبِيبَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ  
كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝٢ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ  
فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ  
وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آذَنٌ أَلَّا تَعُولُوا ۝٣ وَعَاتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ  
نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا  
مَّرِيًّا ۝٤ وَلَا تُوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ  
لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا  
مَّعْرُوفًا ۝٥ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ  
ءَانَسْتُمْ مِّنْهُمْ رُّشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا  
إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ  
وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ  
إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝٦



«О, люди! Бойтесь вашего Господа, Который сотворил вас из одного человека, сотворил из него пару ему и расселил много мужчин и женщин, произошедших от них обоих. Бойтесь Аллаха, именем Которого вы просите друг друга, и бойтесь разрывать родственные связи. Воистину, Аллах наблюдает за вами. Отдавайте сиротам их имущество и не меняйте скверное на хорошее. Не пожирайте их имущества вместе со своим имуществом. Воистину, это является великим грехом. Если вы боитесь, что не будете справедливы к сиротам, то женитесь на других женщинах, которые нравятся вам: на двух, трех, четырех. Если же вы боитесь, что не будете одинаково справедливы к ним, то довольствуйтесь одной или невольницами, которыми овладели ваши десницы. Это ближе к тому, чтобы избежать несправедливости (или бедности). Даруйте женщинам их приданое от чистой души. Если же они по доброй воле отдадут вам часть его, то вкушайте это во благо и на здоровье. Не отдавайте неразумным людям вашего имущества, которое Аллах сделал средством вашего существования. Кормите и одевайте их из него и говорите им слово доброе. Испытывайте сирот, пока они не достигнут брачного возраста. Если обнаружите в них зрелый разум, то отдавайте им их имущество. Не пожирайте его, расточительствуя, в спешке, пока они не вырастут. Кто богат, пусть воздержится, а кто беден, пусть ест по справедливости. Когда вы отдаете им их имущество, то делайте это в присутствии свидетелей. Но довольно того, что Аллах ведет счет» (4:1–6).

## ПРЕДИСЛОВИЕ

Многие люди называют все системы жизни социальными. В действительности это является ошибочным. Более подходящим термином для обозначения систем жизни будет являться «системы общества», т.к. по своей сути они являются таковыми. Эти системы регулируют взаимоотношения между людьми, живущими в каком-то определённом обществе, несмотря на то находятся ли они в одном или разных местах. В этих системах не рассматривается собрание, а рассматриваются только отношения. Отсюда эти системы бывают различными с учётом разновидности отношений. Они охватывают экономику, правление, политику, образование, наказание, взаимоотношения и т.д. Следовательно, нет оснований называть их социальной системой. Помимо этого слово «социальный» (относящийся к собранию) является определением, описанием системы. Из чего следует, что эта система должна быть установлена для регулирования проблем, которые исходят от собрания людей или для регулирования отношений, исходящих от этого собрания. Собрание мужчины с женщиной и женщины с женщиной, не нуждается в системе, т.к. от такого рода собрания не исходят проблемы и не исходят отношения, которые нуждаются в системе. То, что нуждается в регулировании посредством системы — это интересы, которые возникают между людьми, когда они живут в одной стране, даже если они не собираются вместе. Что касается собрания мужчины с женщиной, женщины с женщиной, то из такого собрания исходят проблемы и взаимоотношения, которые нуждаются в регулировании, посредством системы. Именно такое собрание больше всего подходит для того, чтобы называться социальной системой, т.к. она, по сути, регулирует собрание между женщиной и женщиной и регулирует отношения, которые из этого исходят.

Социальная система сводится к тому, что разъясняет упорядочивание собрания мужчины и женщины, регулирует их отношения, которые исходят из их собрания, а не от их интересов в обществе; а также разъясняет всё, что может исходить от

этого отношения. Например, торговые отношения мужчины и женщины касаются одной из систем общества, а не социальной. Эти отношения относятся к экономической системе. А такие вопросы как запрет уединения мужчины и женщины, вопрос того, что женщина обладает правом на развод или того, что она имеет право воспитывать ребёнка, всё это относится к социальной системе. Согласно этому, социальная система имеет следующее определение: это система, которая регулирует собрание мужчины и женщины, регулирует отношения, которые происходят между ними в результате их собрания, а также всё то, что исходит из этих отношений.

Понятие социальной системы Ислама людьми и, в особенности, мусульманами, привело к большому замешательству. В этом понимании они отделились от сущности Ислама из-за того, что отделились от исламских мыслей и законов. Среди них были такие, которые полностью проявляли упущение в некоторых вопросах. Например, считали, что женщина вправе уединяться с любым мужчиной, выходить из дома с открытым авратом (части тела, которые по шариату обязательно должны быть закрытыми), выходить в одежде, в которой она хочет. И наоборот, были такие, которые проявляли чрезмерность, считая, что женщина не вправе заниматься торговлей или земледелием, абсолютно не имеет право быть в обществе мужчин, считая, что всё тело женщины является авратом, включая лицо и кисти рук. Из-за этих упущений и чрезмерностей наблюдалось быстрое падение нравственности и застой мышления, от которых произошёл раскол социальной стороны, тревожное состояние исламской семьи и преобладание чувства недовольства по отношению к членам этой семьи, а также множество конфликтов и раздоров между индивидами семьи. Чувство, которое наполняло сердца всех мусульман — сохранение и обеспечение благополучия семьи. Началось изучение этой опасной проблемы, которая заботила многих людей. Были различные попытки, которые показывали многочисленные виды решения данной проблемы и в связи с этим были написаны книги, были введены поправки в законы шариатских судов и регламенты выборов. Многие стремились применять свои взгляды на

своих жёнах, сёстрах и дочерях. В правила внутреннего распорядка школ были введены исправления, касающиеся ихтилат<sup>1</sup> мужчин с женщинами. Таким образом, существовали подобные попытки решить проблему. Однако и тем и другим не удалось найти решение, систему, и найти какой-либо путь к исправлению. Это произошло из-за неясности многих мусульман вопроса взаимоотношений двух полов: мужчины и женщины. Они не знали, как взаимодействуют два этих пола, чтобы это было во благо уммы. Они вообще не знали мысли и законы Ислама, связанные с собранием мужчины и женщины, что привело их к спорам между собой вокруг метода решения этой проблемы, и, в то же время, к отдалению от изучения сути этого метода так, что из-за их попыток увеличилось беспокойство и волнение. В обществе произошел раскол, от которого возникла опасность по отношению к исламской умме, как к умме, со своими характерными чертами. Появилось опасение за исламский дом, что он потеряет характер Ислама, за исламскую семью, что она потеряет озаряющее просвещение мыслями Ислама и отдалится от должной оценки законов и взглядов Ислама.

Причиной этого мыслительного замешательства и отклонения от понимания истины, явилось сильное нашествие на нас западной культуры, которая полностью утвердилась в нашем мышлении, изменив этим самым наши понятия о жизни, наши критерии и убеждения, которые были закоренелыми в наших сердцах. Победа западной культуры над нами охватила все стороны жизни, включая и социальную сферу.

При появлении западной культуры, её форм цивилизации и материального развития в исламских странах, она поразила взоры многих людей, вследствие чего они стали следовать этим формам цивилизации, стремясь взять эту культуру, т.к. эти формы цивилизации, указывающие на прогресс, произведены обладателями этой культуры, людьми, призывающими к ней. Поэтому они стали пытаться следовать западной культуре, не отличая её от

---

<sup>1</sup> Ихтилат — собрание мужчин с женщинами без разделения между ними, как в хадже, торговле и т.д.



форм цивилизации, не осознавая того, что культура — комплекс понятий о жизни и определённый образ жизни, а цивилизация — это ощутимые материальные формы, которые используются в жизни в качестве средств и орудий, невзирая на понятия о жизни и образ жизни. Кроме того, они не поняли, что западная культура зиждется на основе, абсолютно противоположной исламской в своем представлении о жизни и в понимании счастья, для осуществления которого человек стремится в этой жизни. Они не уяснили для себя невозможность принятия исламской уммой западной культуры. Никакая группа из исламской уммы не может принять её, оставаясь при этом частью исламской уммы, или с качеством исламской группы.

Непонимание основного различия между культурами Ислама и Запада, привело к слепому подражанию. Многие мусульмане несознательно старались переносить из западной культуры в свою все подряд, подобно человеку, который переписывает книгу, не понимая её. Некоторые из них пытались подражать западной культуре, принимая её концепции и критерии без размышления над их причинами и результатами. Те и другие усмотрели, что в западном обществе женщина занимает одинаковое положение с мужчиной без различия между ними и, невзирая на результаты, вытекающие из этого. Они увидели западную женщину в формах цивилизации и стали подражать ей либо пытались делать это, без понимания того, что эти формы находятся в соответствии с культурой Запада, его понятиями о жизни и не находятся в соответствии с культурой Ислама и его понятиями о жизни. Они никак не думали о тех делах, которые вытекают из этих форм, в которых появилась западная женщина. Заметив это положение в западном обществе, они поверили в то, что мусульманка должна находиться на одной ступени с мужчиной в обществе и собрании, несмотря на все последствия, исходящие из этого. Они нашли нужным, чтобы на мусульманке проявлялись формы западной цивилизации, несмотря на проблемы и дела, которые сопутствуют этому. Поэтому они призвали к обеспечению личной свободы мусульманки и предоставлению ей права поступать так, как она хочет. В соответствии с этим они призвали к ихтилат без

необходимости, призвали к табáррудж<sup>2</sup> и к тому, чтобы мусульманка открыла те части своего тела, на которые надеваются украшения, а также призвали к тому, чтобы женщина могла быть у власти в государстве. Все это они посчитали развитием.

Кроме того, эти люди, которые подражали западной культуре, дали самим себе полную волю в свободе личности. И женщина, пользуясь этой свободой, стала просто ради своей прихоти, без надобности в этом, находится в кругу мужчин и без всякой надобности для общества. Появился ихтилат. Эта связь между двумя полами без необходимости и свобода личности, имели дурное влияние на этих людей, которые подражали Западу и, не осознавая конечных результатов, с риском приняли эти западные мысли так, что связь между женщиной и мужчиной ограничилась лишь в связях сексуального характера. Это дурное влияние перешло и на другие группы людей в обществе, а эта связь не произвела никакого сотрудничества между мужчиной и женщиной в жизни и даже привела к нравственному упадку, к табáррудж женщин и к обнажению перед чужими мужчинами, тех частей своего тела, на которые надеваются украшения. В результате этого у мусульман появилось искажённое мышление, испорченные склонности, появление недоверия и нарушение критериев морали. Западная социальная сторона и общество были приняты излюбленным примером и образцом для подражания, и мусульмане не думали о том, что западное общество не обращает внимание на половые отношения мужчин и женщин и не видит в них никакого позора, что нарушает должное поведение и угрожает нравственности. Не наблюдалось, что исламское общество основательно противоречит этому западному взгляду, т.к. исламское общество считает незаконные половые отношения между мужчиной и женщиной грехом, заслуживающем суровое наказание джалд<sup>3</sup> или раджм<sup>4</sup>, и считает человека, совершающего такого рода поступок, человеком низкого достоинства и смотрит на него с презрением. Это об-

---

<sup>2</sup> Табаррудж — выставлять напоказ свою красоту перед чужими мужчинами (см. тему «Исламская среда людей», стр. 112).

<sup>3</sup> Джальд — бичевание (для неженатого мужчины и незамужней женщины).

<sup>4</sup> Раджм — закидывание камнями (для женатого мужчины и замужней женщины).

щество считает естественным и бесспорным то, что честь следует беречь т.к. ее следует защищать, а при необходимости — жертвовать имуществом и жизнью, не принимая никаких извинений.

Да, на самом деле эти люди не заметили разницу между этими двумя обществами и это огромное различие между двумя положениями. Так же они не усмотрели то, к чему обязывает исламский образ жизни, и требуют законы шариата. Они бросились подражать западному обществу до такой степени, что призыв «возрождение женщины» принял форму полной свободы и безразличия к принципам морали. Таким образом, эти люди продолжали разрушать социальную сторону мусульман под именем «возрождения женщины» и под предлогом «подъёма и развития уммы». В начале эти люди составляли меньшинство, и умма не была согласна с их призывом на начальном этапе. Однако, после того как в исламских странах был претворён в жизнь капиталистический режим и над мусульманами стали править империалисты, а их люди из числа уммы, покорно следовали за ними, это меньшинство смогло повлиять и перенести большинство жителей городов и некоторых людей из сёл на свой путь к подражанию западной культуре. В итоге с многих кварталов исламских городов была стёрта исламская выраженность. Не было разницы между Стамбулом и Каиром, Тунисом и Дамаском, Карачи и Багдадом, Иерусалимом и Бейрутом. Все эти города идут по пути подражания и переноса западной культуры.

Возникновение в таком положении группы мусульман для борьбы против этих идей было естественным делом. Неизбежным было то, что в странах Ислама, для борьбы против таких взглядов, поднимутся люди разных слоёв населения. Появилось несколько групп, которые начали призывать к обязательности защиты мусульман и необходимости сохранения в обществе добродетели и достоинства. Однако это происходило без глубокого понимания исламских систем и без выяснения законов шариата. Эти люди согласились с тем, чтобы основой для исследования сложившегося положения, а также критерием для вещей и взглядов был интерес, который усматривается разумом. Они призвали к соблюдению традиций и обычаев и призвали придерживаться

нравственности, не осознавая при этом, что истинной основой для исследования и решений является исламская акъида, а критерием являются законы шариата. Слепой фанатизм скрытия женщины дошёл до того, что они стали запрещать ей выходить из своего дома или самой исполнять какие-то свои дела и нужды. Поздние учёные фикъха (мусульманского права) определили для женщины пять авратов: аврат в намазе, перед мужчинами махра́мами<sup>5</sup>, перед мужчинами, которые не являются махра́мами, перед женщинами мусульманками и перед женщинами не мусульманками. В соответствии с этим, они призвали к тому, чтобы женщина носила одежду, которая полностью скрывает её от взоров и делает невозможным, чтобы ее кто-либо видел или видеть ей самой. Они запрещали, чтобы женщина имела право выбора, имела мнение в политике, власти и экономике. Эти люди отлучили её от общественной жизни, и даже обращения некоторых аятов они относили только к мужчинам. Хадис Посланника Аллаха (с.а.с.) по поводу рукопожатия женщин с ним при бай́ате<sup>6</sup>, а также его хадисы относительно аврата женщины и его взаимоотношений с ними в жизни, они комментировали в искажённой форме, которая соответствует тому, что они сами хотят от женщины, а не тому, что требует закон шариата. Всё это исходящее от них отдаляло людей от законов шариата и скрывало от мусульман социальную сторону Ислама. Из-за этого их взгляды не смогли устоять перед нахлынувшими мыслями Запада и удержать их мощное течение. Их взгляды никак не смогли повлиять на подъём социальной стороны среди мусульман. Несмотря на существование в умме учёных, которые не уступают в знании первым мужтахидам<sup>7</sup> и основателям мазха́бов<sup>8</sup>, несмотря на наличие

---

<sup>5</sup> Махрамы — мужчины, имеющие с женщиной степени родства, не допускающие брака.

<sup>6</sup> Байат — присяга; обязательства, которые даются правителю в подчинении ему.

<sup>7</sup> Муджтахид — человек, достигший высшей степени знаний в арабском языке, мусульманском праве и в науке об основах мусульманского права, имеющий право самостоятельно выносить решения по вопросам мусульманского права, т.е. совершать иджтихад.

<sup>8</sup> Мазхаб — исламская школа в мусульманском праве, основанное абсолютным мужтахидом.

у мусульман их идеологического и законодательного богатства, с которым не может и близко равняться какое-либо богатство любого другого народа, а также, несмотря на изобилие у мусульман книг и ценных произведений в их общественных и частных библиотеках — это не сдерживало людей от подражания Западу, от их заблуждения и не могло переубедить людей, посредством исламского мнения, правильно выведенного мужтахидом до тех пор, пока это мнение противоречит тому положению, в котором они желают видеть женщину. Причиной этому служило то, что и те и другие из числа людей, подражающих Западу, убежденных людей, учёных и учащихся, не были мыслителями. Они не понимали реальность, не понимали закон Аллаха, или не принимали законы Аллаха мыслительным образом с точным их исполнением в реальности, что образует полное соответствие. Из-за этого, общество в исламских странах продолжало балансировать между двумя мыслями: застой и подражание. Социальная сторона продолжала оставаться неясной. Мусульманка оказалась в растерянности. Она была либо обеспокоена и переносила западную культуру, не понимая её, или не осознавала её сути и не знала противоречия, которое имеется между этой культурой и культурой Ислама, либо она была бездейственной и бесполезной для себя и мусульман. Всё это случилось из-за невосприятости Ислама мыслительным образом и непонимания его социальной системы.

Понадобилось полное и глубокое изучение социальной системы Ислама, дабы понять, что проблема заключается в собрании женщины и мужчины, и в отношениях, которые возникают в результате этого собрания и в том, что исходит из этой связи. И было понятным, что необходимо решать именно эти положения, и что на это решение указывает шариат, а не разум, который должен лишь хорошо понять это решение. А также было понятным, что это решение для мусульманки и мусульманина, которые должны жить только определённым образом, к которому их обязывает Ислам, как приказал Аллах в Коране и сунне, невзирая на то, противоречит это тому, что происходит на Западе или расходится с обычаями и традициями предков.

## ЖЕНЩИНА И МУЖЧИНА

Всевышний Аллах сказал:

يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا  
«О, люди! Воистину, Мы создали вас из мужчины и женщины и сделали вас народами и племенами, чтобы вы узнавали друг друга» (49:13).

يٰٓأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٦﴾

«О, человек! Что ввело тебя в заблуждение относительно твоего Великодушного Господа?» (82:6).

قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴿٧﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِنْ نُّطْقَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ﴿١٩﴾  
«Да сгинет человек! Как же он неблагодарен! Из чего Он сотворил его? Он сотворил его из капли и соразмерил» (80:17–19).

Всевышний Аллах обратился к человеку с обязательствами, определив его объектом своего обращения и поручения. Аллах послал свои законы человеку. Он воскресит его, проведёт над ним отчёт и введёт его в Рай и Ад. Он определил человека, а не мужчину и не женщину, объектом поручений.

Аллах создал человека женщиной и мужчиной с определённой природой, которая отличается от животного. Как женщина, так и мужчина — это человек, и они не отличаются друг от друга с точки зрения человеческой природы. Аллах создал их для вступления в жизнь с качеством человеческой природы. Он устроил их жизнь в одном обществе и определил сохранность этого рода зависимым от их совместного собрания и их присутствия в каждом обществе. На них обоих следует смотреть одинаково. Поскольку это человек, обладающий своими особенностями и ценностями своей жизни. В действительности Аллах создал в каждом из них — мужчине и женщине — жизненную энергию одинаковую для них. Он создал в них органические потребности: голод, жажду и т.д. В каждом из них он создал инстинкт самосохранения, рода и поклонения. Эти органические потребности и инстинкты являются

одинаковыми у них обоих. Аллах создал для них одну одинаковую природу мышления. Разум, имеющийся у мужчины, это тот же разум, который есть у женщины, потому что Аллах создал его разумом для человека, а не разумом для мужчины или женщины.

Относительно инстинкта рода можно сказать, что мужчина может удовлетворить его с другим мужчиной, животным и т.д. Таким же образом и женщина может удовлетворить этот свой инстинкт. Однако в таком случае невозможно осуществить ту цель, ради которой создан в человеке этот инстинкт. Положение, при котором осуществляется эта цель, возможно лишь в одном случае: когда мужчина удовлетворяет этот инстинкт с женщиной и женщина с мужчиной. Поэтому инстинктивная половая связь мужчины и женщины является вполне естественной. Более того, эта единственная подлинная связь, благодаря которой осуществляется цель, ради которой создан этот инстинкт, и этой целью является сохранение рода. Когда между мужчиной и женщиной происходит такая связь в форме полового сношения, то это является нормальным и естественным делом и неминуемым положением для сохранения человеческого рода. Однако предоставление этому инстинкту полной свободы вредит человеку и его социальной жизни. Как было сказано, целью существования этого инстинкта является потомство для сохранения рода, и поэтому взгляд человека на этот инстинкт необходимо направить на эту цель, ради которой он создан в человеке, т.е. на сохранение рода, и в этом нет разницы между мужчиной и женщиной. Что касается наслаждения, которое происходит при удовлетворении данного инстинкта, то это естественное и неизбежное положение, несмотря на то, обращает ли человек внимание на это или нет. Поэтому неправильно будет сказать, что взгляд наслаждения и удовольствия должен быть отдалён от инстинкта рода. Поскольку это не исходит от подобного взгляда, а является нормальным и неизбежным положением и его нельзя отдалить, т.к. это невозможно. Следует сказать, что этот взгляд человека исходит от его понятия об удовлетворении данного инстинкта и цели его существования. Отсюда необходимо образовать у человека определённое понятие об инстинкте рода и цели его существования

в человеке, которое будет формировать у него особый взгляд на созданный Аллахом в человеке инстинкт рода таким образом, что будет ограничивать этот инстинкт в связи мужчины с женщиной и женщины с мужчиной. Это понятие будет формировать у него особый взгляд на имеющиеся между женщиной и женщиной половые отношения таким образом, что этот взгляд будет направлен на цель, ради которой создан этот инстинкт. Благодаря такому взгляду осуществляется удовлетворение инстинкта, осуществляется цель, ради которой создан этот инстинкт и достигается спокойствие людей, которые принимают это понятие и имеют такой взгляд. Также необходимо изменить взгляд на половые отношения между женщиной и женщиной у людей, чей взгляд основан на наслаждении, и определить это наслаждение естественным положением удовлетворения инстинкта, а также сделать этот взгляд направленным на цель, ради которой создан этот инстинкт. Такой взгляд сохраняет инстинкт рода и направляет его в истинную сторону.

Поэтому у человека должно быть понятие об удовлетворении инстинкта рода и о цели его существовании. Необходимо, чтобы у человечества была система, ликвидирующая господство мысли о половом сношении, как единственно господствующей мысли над всеми другими точками зрения. Эта система сохранит связи взаимопомощи между женщиной и женщиной, т.к. люди не могут иметь благо без взаимопомощи и взаимодействия мужчины с женщиной с учётом того, что они являются братом и сестрой, соединённых любовью и милосердием. Поэтому мы подчёркиваем, что следует непременно и полностью изменить взгляд людей на связь мужчин и женщин так, чтобы это устранило господствующие среди них понятия о половом сношении и определило эти связи как естественные и неизбежные. А также, чтобы это изменение послужило устранением понятий, ограничивающих эту связь наслаждением, и сделало взгляд людей на эти связи взглядом, в котором благо для самих же людей. Это взгляд, над которым господствует богобоязненность, а не влечение страстями и наслаждением. Этот взгляд не выражает порицание человеку за его наслаждение этой связью, но делает это наслаждение



законным, которое осуществляет сохранность рода и находится в соответствии с высшим идеалом мусульманина, т.е. с довольством Всевышнего Аллаха.

В Коране имеются священные аяты относительно супружества, т.е. цели существования инстинкта рода. Эти аяты показывают, что изначальное создание Аллахом этого инстинкта было на самом деле для супружества, т.е. для сохранения рода. Это разъяснено в аятах различными способами и многочисленными значениями, чтобы сделать взгляд людей на связь женщины с мужчиной взглядом, основанным на супружестве, а не на половом сношении. Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا  
زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً

«О, люди! Бойтесь вашего Господа, Который сотворил вас из одного человека, сотворил из него пару ему и расселил много мужчин и женщин, произошедших от них обоих» (4:1).

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا  
فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ ۖ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَّعَاؤُا اللَّهُ رَبَّهُمَا  
لِيَنْ أُمَّاتِنَا صَالِحًا لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾

«Он — Тот, Кто сотворил вас из одного человека. Он создал из него супругу, чтобы он нашел в ней покой. Когда же он вступил с ней в близость, она понесла легкое бремя и ходила с ним. Когда же она отяжелела от бремени, они вдвоем воззвали к Аллаху, своему Господу: «Если Ты даруешь нам праведного ребенка, то мы непременно будем в числе благодарных» (7:189).

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمُ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً

«Мы посылали до тебя посланников и даровали им супруг и потомство» (13:38).

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً

«Аллах сделал для вас супруг из вас самих, даровал вам от них детей, внуков» (16:72).

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا  
وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً

«Среди Его знамений — то, что Он сотворил из вас самих жен для вас, чтобы вы находили в них успокоение, и установил между вами любовь и милосердие» (30:21).

فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا  
«Творец небес и земли! Он создал для вас супруг из вас са-  
мих» (42:11).

وَأَنَّهُ خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٤٥﴾ مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى ﴿٤٦﴾

«Он сотворил пару — мужчину и женщину — из капли, кото-  
рая извергается» (53:45–46).

وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ﴿٨﴾

«Мы сотворили вас парами» (78:8).

Таким образом, эти значения многократно повторены в Ко-  
ране, чтобы взгляд на связи между мужчиной и женщиной про-  
должал быть направленным на супружество, т.е. на потомство  
для сохранения рода.

## **ВЛИЯНИЕ ВЗГЛЯДА НА СВЯЗИ МЕЖДУ МУЖЧИНОЙ И ЖЕНЩИНОЙ**

Когда возбуждается инстинкт, тогда он требует удовлетворения, побуждая человека к получению этого удовлетворения. Если человек не находит его, то не успокаивается до тех пор, пока инстинкт находится в возбуждённом состоянии. Когда инстинкт успокаивается, то и человек успокаивается. В результате неудовлетворения инстинкта не наступует смерть или какой-либо физический, психологический или умственный вред. Весь вред неудовлетворения инстинкта ограничивается беспокойством и страданием. Отсюда следует, что удовлетворение инстинкта не является неминуемым положением, подобно органической потребности, а является удовлетворением для получения спокойствия.

Существуют два фактора, которые возбуждают инстинкт.

1. Материальный объект.
2. Мысль.

При отсутствии этих двух факторов инстинкт не возбуждается. Возбуждение инстинкта не происходит от внутреннего фактора подобно органической потребности, а происходит от внешнего, которыми являются материальный объект и мысль. Это относится ко всем инстинктам без всякого различия между ними.

Если известно, что инстинкт рода, как и остальные инстинкты, требует удовлетворения при возбуждении и, что это возбуждение происходит лишь посредством материального объекта или мысли, то, следовательно, такое положение предоставляет возможность человеку самому направлять это удовлетворение и даже образовывать его и ориентировать на сохранение рода. Поэтому взгляд на женщину или какой-либо другой объект, связанный с инстинктом рода, чтение сексуальных рассказов или слушание сексуальных мыслей, возбуждает инстинкт рода, который затем требует удовлетворения. Отдаление от женщин, от всего, что связано с инстинктом рода и отдаление от сексуальных

мыслей, препятствует возбуждению инстинкта, т.к. инстинкт может прийти в возбуждённое состояние лишь посредством материального объекта или сексуальной мысли.

Если взгляд людей на связи между мужчиной и женщиной основан на половой связи, как в западном обществе, то образование материального объекта и сексуальной мысли, как двух возбуждающих факторов у мужчины и женщины является необходимым положением для возбуждения инстинкта, чтобы могла осуществиться связь и в итоге, путём удовлетворения, появилось спокойствие. В ином случае, если взгляд людей на связи между мужчиной и женщиной основан на цели, из-за которой создан этот инстинкт, т.е. сохранении рода, то отдаление материального объекта и сексуальной мысли от мужчины и женщины в общественной жизни будет необходимостью; чтобы не происходило возбуждение инстинкта, и он не требовал недозволенного для него удовлетворения и в итоге не находился в беспокойном состоянии. Во втором случае ограничение материального возбуждающего фактора в супружестве будет также необходимым делом для сохранения рода и получения спокойствия с удовлетворением инстинкта при необходимости. Из этого становится ясным, до какой степени взгляд людей на связи между мужчиной и женщиной влияет на ориентацию общественной жизни среди группы людей и в обществе. Взгляд на связь мужчины и женщины у людей на Западе, которые исповедуют капиталистическую идеологию, и у людей на Востоке, которые исповедуют коммунизм, является сексуальным взглядом, а не взглядом сохранения рода. Поэтому они с усердием работают над умышленным образованием материального объекта и сексуальной мысли перед мужчиной и женщиной для возбуждения инстинкта рода с целью его удовлетворения. Они считают, что неудовлетворение инстинкта приводит к подавленному состоянию, которое причиняет, по их утверждению, физический, психический и умственный вред. Из-за этого в западном и коммунистическом обществах имеются многочисленные сексуальные мысли в различных рассказах, стихах, произведениях и т.д. В этих обществах часто бывает ихтилат между мужчиной и женщиной без надобности, в домах, парках,

на улицах, пляжах и т.д. Всё это из-за того, что они считают это необходимостью и умышленно создают это. Оно является частью уклада и стиля их жизни.

Говоря о взгляде мусульман, которые исповедуют Ислам, веруют в акьиду Ислама и его законы, иначе говоря, о взгляде Ислама на связи между мужчиной и женщиной, то этот взгляд направлен на сохранения рода, а не на сексуальную сторону. Этот взгляд принимает во внимание сексуальную сторону, как неизбежное дело в удовлетворении, но не считает её стороной, которая ориентирует удовлетворение. Из-за этого Ислам считает наличие среди людей в обществе сексуальных мыслей и материальных объектов, которые возбуждают инстинкт, положением, которое ведёт к вреду и испорченности. Поэтому Ислам пришел с запретом на уединение (хальва) мужчины с женщиной. Ислам запрещает табарруж и запрещает женщине показывать украшения чужим мужчинам. Он запрещает мужчине и женщине смотреть друг на друга сексуальным взглядом. Ислам определил взаимодействие между мужчиной и женщиной в общественной жизни и ограничил возможность половой связи между ними только в двух случаях: супружество и обладание рабыней. Ислам препятствует тому, что возбуждает инстинкт рода в общественной жизни и ограничивает возможность половой связи определёнными обстоятельствами. Капитализм и коммунизм способствуют образованию того, что возбуждает инстинкт рода для того, чтобы удовлетворить его, и предоставляют этому инстинкту свободу во всём. Таким образом, существует огромное различие между этими двумя взглядами и имеется большая разница между тем, что делает Ислам и, что делают эти две идеологии. Поэтому становится очевидным, имеющийся в Исламе взгляд чистоты, достоинства, целомудрия, благополучия человека и сохранения его рода.

Что касается утверждения людей на Западе и коммунистов относительно того, что подавление полового инстинкта причиняет человеку различные физические, психические и умственные болезни, то это неверно и является иллюзией, которая не соответствует действительности. Между инстинктом и органической потребностью имеется различие с точки зрения неизбежности

удовлетворения. Например, органическая потребность в еде, уталении жажды, испражнении и т.д., неизбежно должна быть удовлетворена и если это не происходит, то человеку грозит вред, который может привести к смерти. Что же касается инстинктов самосохранения, рода и поклонения, то их удовлетворение не является необходимостью. Если инстинкт не удовлетворяется, то от этого не исходит какой-либо физический, психический или умственный вред. От этого бывает лишь беспокойство и страдание. Доказательством этому служит то, что человек может провести всю свою жизнь без удовлетворения некоторых своих инстинктов, но, тем не менее, разуму никакой вред не наносится. Кроме того, те физические, психические и умственные болезни, о которых они говорят, не происходят у человека естественным образом согласно его природе, от неудовлетворения им своего инстинкта рода, а происходят у некоторых отдельных людей и это указывает на то, что они происходят от других факторов, а не от подавления инстинкта. Поскольку если бы они происходили от подавления инстинкта, то происходили бы с человеком естественно, согласно его природе, каждый раз, когда имеет место такое подавление. Но этого не происходит. Это с одной стороны.

С другой стороны, органическая потребность требует естественного удовлетворения изнутри без необходимости во внешнем возбуждающем факторе, хотя он и возбуждает эту потребность в положении, когда имеется ощущение данной потребности. Это отличается от инстинкта, который возбуждается лишь посредством внешнего фактора и не требует удовлетворения естественным образом изнутри. Так обстоит дело со всеми инстинктами без различия между ними, включая все их проявления. Если перед человеком появляется то, что возбуждает в нём какой-то инстинкт, то человек возбуждается и инстинкт требует удовлетворения. Но если от человека отдалить то, что возбуждает его инстинкт или если человек будет озабочен более беспокоящим его делом, то требование удовлетворения проходит и человек успокаивается. Такое положение с инстинктом отличается от органической потребности, которая при возбуждении требует удовлетворения до тех пор, пока не получит его. Этим

самым становится очевидным, что никакая болезнь от неудовлетворения инстинкта рода не происходит, т.к. это инстинкт, а не органическая потребность. Единственное, что происходит, когда перед человеком появляется какой-нибудь из двух факторов, возбуждающих инстинкт рода — это возбуждение и требование удовлетворения. Но если он не удовлетворил инстинкт, в результате возбуждения, он получает беспокойство, ничего больше. В результате же многократности этого беспокойства он испытывает страдание. Согласно этому, от подавления инстинкта рода, при его возбуждении, происходит лишь беспокойство и страдание, а при отсутствии возбуждённости инстинкта не происходит даже беспокойства и страдания. Следовательно, лечение этого инстинкта заключается в том, чтобы не возбуждать его и препятствовать тому, что возбуждает его, если удовлетворение инстинкта недоступно.

Этим самым становится ясной ошибочность западной и коммунистической точки зрения, которая сделала взгляд людей на связи между мужчиной и женщиной основанным на сексуальной связи. Становится ясной ошибочность их решения такого взгляда путём возбуждения инстинкта в мужчине и женщине посредством образования факторов, возбуждающих его, например, различные связи и общения между мужчинами и женщинами, танцы, игры, рассказы и тому подобное. Становится очевидной истинность исламской точки зрения, которая сделала взгляд людей на связи между мужчиной и женщиной основанным на цели, ради которой создан этот инстинкт (т.е. сохранение рода). Следовательно, становится ясной правильность решения этого взгляда, путём отдаления материального объекта и сексуальной мысли, возбуждающих инстинкт; если нет возможности законного удовлетворения этого инстинкта посредством супружества и обладания рабыней. Таким образом, Ислам является единственной идеологией, которая правильно решает порочность, вызываемую инстинктом рода в обществе и людях, таким решением, что следствие этого инстинкта образует в обществе и людях благо и величие.

## **РЕГУЛИРОВАНИЕ СВЯЗЕЙ МЕЖДУ ЖЕНЩИНОЙ И МУЖЧИНОЙ**

То, что женщина возбуждает инстинкт рода у мужчины, а мужчина возбуждает его у женщины, не означает, что это является неизбежно существующим положением каждый раз, когда мужчины и женщины встречаются. Но означает, что в основе каждого из них заложено, что совместное нахождение возбуждает этот инстинкт и затем, при наличии этого возбуждения, между ними может произойти половая связь. Однако это не происходит всегда, как, к примеру, если они встретились для торговых отношений или находятся вместе во время хирургической операции, или присутствуют на уроке и т.д. Но во всех этих и других случаях имеется склонность к возбуждению полового инстинкта между ними. Следует отметить, что наличие этой склонности не означает наличие возбуждения, т.к. возбуждение происходит вследствие изменения взгляда со стороны каждого из них друг к другу, от взгляда сохранения рода к сексуальному взгляду. Поэтому нельзя на основании того, что женщина и мужчина возбуждают друг у друга инстинкт рода, полностью разделять их, т.е. недопустимо определять наличие склонности возбуждения инстинкта рода у мужчины и женщины препятствием собранию мужчин и женщин в общественной жизни и их взаимодействию. Наоборот, собрание мужчины с женщиной в общественной жизни и их взаимодействие является обязательным, т.к. это является необходимым для общества и общественной жизни. Однако это взаимодействие возможно лишь посредством системы, которая регулирует половое отношение между женщиной и мужчиной и регулирует связи между ними. Эта система должна исходить от такого взгляда на эти связи между женщиной и мужчиной, который направлен на сохранение рода. Благодаря такой системе возможно собрание женщины и мужчины в общественной жизни и возможно сотрудничество между ними без опасения.



Единственная система, которая обеспечивает благополучие и процветание жизни, которая естественно регулирует связи женщины с мужчиной, имея в своей основе духовную сторону, и критерием, которой являются законы шариата, включая те его законы, которые осуществляют нравственную ценность — это социальная система Ислама. Эта система смотрит на человека, будь-то мужчина или женщина, как на человека, в котором имеются инстинкты, чувства, желания и разум. Она не запрещает ему пользоваться уладами жизни и не запрещает ему брать из них больший удел с условием, которое сохраняет людей и общество, даёт возможность человеку идти вперёд для осуществления благополучия. Социальная система Ислама является единственно правильной системой, если допустить существование в мире ещё какой-то другой социальной системы. Поскольку эта система смотрит на инстинкт рода из того соображения, что он существует для сохранения человеческого рода и чётко регулирует половые отношения между мужчиной и женщиной. Ограничивает движение этого инстинкта в том направлении, в котором он естественно выражен, в результате чего этот инстинкт приводит к цели, ради которой Аллах создал его в человеке. В то же время эта система регулирует и остальные связи между мужчиной и женщиной таким образом, что обеспечивает сотрудничество между ними, которое даёт добро индивиду, группе и обществу. Она обеспечивает осуществление нравственной ценности и определяет высшую цель, т.е. довольство Аллаха, к чему следует стремиться, чтобы чистота и богобоязненность диктовали образ связей между мужчиной и женщиной в жизни и определяли такой стиль и средства жизни, которые ни в коем случае не противоречат этому образу связей. Ислам ограничил половую связь мужчины с женщиной супружеством и обладанием рабыни. Все остальные половые связи, происходящие иным образом, являются преступлением, которое заслуживает крайние меры наказания. Затем Ислам позволил остальные связи, которые являются проявлениями инстинкта рода, кроме половых отношений, как отцовство, материнство, братство, родство с дядями и тётями, определив это «обязательным» родством. Ислам разрешил женщине,

как и мужчине, заниматься торговыми, сельскохозяйственными, производственными и другими делами, посещать образовательные занятия, коллективные намазы, места распространения и разъяснения Ислама и т.д.

Сотрудничество между мужчиной и женщиной в жизненных делах и в отношениях людей друг с другом определены Исламом устойчивым положением во всех взаимоотношениях. Все они являются рабами Аллаха и все объединены для добра, богобоязненности и поклонения Всевышнему. Имеются аяты Корана, в которых содержится обращение к человеку с призывом к Исламу, несмотря на то, мужчина он или женщина. Аллах сказал:

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا

«Скажи: «О, люди! Я – Посланник Аллаха ко всем вам» (7:158).

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُم

«О, люди! Бойтесь вашего Господа» (31:33).

Имеются аяты, которые обращены к верующим, относительно руководства законами Ислама. Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ

«О, те, которые уверовали! Отвечайте Аллаху и Посланнику, когда он призывает вас к тому, что дарует вам жизнь» (8:24).

В Коране имеются аяты общего характера, охватывающие мужчину и женщину. Аллах сказал:

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ

«Предписан вам пост» (2:183),

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ

«И совершайте молитву» (2:110),

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ

«Бери из их имущества» (9:103),

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ

«Закят предназначается бедным и нуждающимся» (9:60),

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ

«Те, кто копят золото и серебро» (9:34),

قَتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ

«Сражайтесь с теми, кто не веруют в Аллаха и в Последний День» (9:29),

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِن  
أَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ

«О, те, которые уверовали! Не берите своих отцов и братьев себе в покровители, если они предпочли вере неверие» (9:23) и другие аяты, которые являются общими для мужчин и женщин. При исполнении требований, которые содержатся в этих аятах, может происходить собрание мужчин и женщин. Даже при исполнении тех из них, которые совершаются индивидуально, как намаз. Это указывает на то, что Ислам разрешает собрание мужчины с женщиной с целью исполнения возложенных на них законов и обязательных действий. Но относительно этого положения Ислам принял меры предосторожности и в жёстком порядке запретил всё то, что приводит к незаконным половым связям и выводит людей из системы, регулирующей эти связи. Добродетель, а также использование каждого пути, метода и средства, которые приводят к сохранению в обществе достоинства и благой нравственности определены Исламом обязательным делом, т.к. то, что является необходимым для исполнения обязательного, тоже является обязательным. Для этой цели Исламом установлены определённые шариатские законы. Этих законов много.

1. Ислам приказал опускать взоры каждому, как мужчине, так и женщине. Аллах сказал:

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَرِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ  
بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣١﴾ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ

«Скажи верующим мужчинам, чтобы они опускали свои взоры и сохранили свои половые органы. Так будет чище для них. Воистину, Аллаху ведомо о том, что они творят. И скажи верующим женщинам, чтобы они опускали свои взоры и сохранили свои половые органы» (24:30–31).

2. Женщинам приказывается носить скромную одежду, которая закрывает всё, что является местом для украшения за исключением лица и кистей рук. Им приказано опускать свои одежды донизу и закрываться ими. Аллах сказал:

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ

«Пусть они не выставляют напоказ своих прикрас, за исключением тех, которые видны, и пусть прикрывают своими покрывалами вырез на груди» (24:31).

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ  
«О, Пророк, скажи жёнам твоим и дочерям, и женщинам верующих надевать на себя покрывала» (33:59).

В этих аятах им приказывается, чтобы они не показывали места своих украшений за исключением того, что видно от этого украшения (лицо и кисти рук). Слово химар в аяте означает платок, а слово джайб означает вырез одежды у шеи и верхней части груди. В аяте содержится поручение, чтобы они накрывали своими платками шею и грудь. Словосочетание «идна джилъбаб» означает опускать одежду донизу.

3. Ислам запретил женщине отправляться в путь без своего махрама, если этот путь составляет промежуток времени одного дня и ночи. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

لَا يَجِلُّ لِامْرَأَةٍ تُوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، تُسَافِرُ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ  
«Не разрешено женщине, верующей в Аллаха и судный день, выходить в путь на расстояние более одного дня и ночи без того, чтобы с ней не был её махрам», передал Муслим.

4. Исламом запрещено уединение мужчины с женщиной без присутствия её махрама. Пророк (с.а.с.) сказал:

لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذِي مَحْرَمٍ

«Пусть не уединяется мужчина с женщиной без её махрама», вывел аль-Бухари.

От Ибн Аббаса передаётся, что он слышал, как Посланник Аллаха (с.а.с.), произнося проповедь, говорил:

لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ. وَلَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ امْرَأَتِي خَرَجَتْ حَاجَةً. وَإِنِّي اكْتَسَبْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَكَذَا. قَالَ: انْطَلِقِي فَحُجِّي مَعَ امْرَأَتِكَ

**«Пусть не уединяется мужчина с женщиной без присутствия её махрама и пусть женщина не отправляется в путь без своего махрама».** После этого один человек встал и сказал: «О, Посланник Аллаха! Моя жена отправилась на хадж, а я записал своё имя в список воинов». Посланник Аллаха (с.а.с.) ответил ему: **«Отправляйся и соверши хадж вместе со своей женой»**, вывел Муслим.

5. Ислам запретил женщине выходить из дома без разрешения своего мужа, т.к. у него имеются над ней права. Если она вышла из дома без его разрешения, то в таком случае становится грешницей и считается непокорной, не заслуживающей того, чтобы её муж расходовал на неё средства. Ибн Батта сообщил в книге «Ахкám ан-Нисá» («Законы женщин») от Áнаса:

أَنَّ رَجُلًا سَافَرَ وَمَنَعَ زَوْجَتَهُ مِنَ الْخُرُوجِ فَمَرَضَ أَبُوهَا، فَاسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي عِيَادَةِ أَبِيهَا، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اتَّقِي اللَّهَ وَلَا تَخَالِفِي زَوْجِكَ، فَمَاتَ أَبُوهَا، فَاسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي حُضُورِ جَنَازَتِهِ، فَقَالَ لَهَا: اتَّقِي اللَّهَ وَلَا تَخَالِفِي زَوْجَكَ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهَا بِطَاعَةِ زَوْجِهَا

**«Один человек, отправившись в путь, запретил своей жене выходить из дома. В отсутствие мужа у этой женщины заболел отец, и она попросила разрешение у Посланника Аллаха (с.а.с.) навестить своего отца. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал ей: «Бойся Аллаха и не поступай наперекор своему мужу».** После этого её отец умер, и она просила у Пророка (с.а.с.) разрешение присутствовать на похоронах отца, на что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал ей: **«Бойся Аллаха и не поступай наперекор своему мужу».** В результате этого Всевышний Аллах сообщил своему Посланнику: **«Поистине, Я простил её за её покорность своему мужу».**

6. Ислам проявил большое внимание к тому, чтобы женщины были отделены от мужчин в личной жизни, мечети, школе и т.д. Жизнь женщины определена Исламом среди женщин, а мужчины — среди мужчин. Ряды женщин в намазе устанавливаются

за рядами мужчин. Женщина должна жить в среде женщин или вместе со своими махрамами. Она занимается своими делами в общественной жизни, например, торговлей и т.д. с тем условием, что после работы она возвращается жить к женщинам или своим махрамам.

7. Ислам проявил внимание к тому, чтобы связь сотрудничества между мужчиной и женщиной была связью общей во взаимоотношениях, а не связью личной, как, к примеру, взаимные посещения между чужими мужчинами и женщинами или совместные выходы для веселья. Поскольку целью этого сотрудничества является получение сполна женщиной своих прав и интересов, а также исполнение ею своих обязанностей.

Этими законами Ислам проявил предосторожность относительно собрания мужчины с женщиной, чтобы оно не направилось к половому отношению, а продолжало оставаться собранием сотрудничества для исполнения интересов и дел. Этим самым Ислам решил отношения, исходящие из интересов людей при собрании мужчин с женщинами, как содержание, заботу о детях, супружество и т.д., ограничивая собрание тем отношением, ради которого оно появилось, и отдаляет это собрание от полового отношения.

## ЧАСТНАЯ ЖИЗНЬ

Природа человеческой жизни делает его живущим среди людей в городе или селе, и делает его живущим личной жизнью в своём доме среди членов своей семьи. Для этой личной жизни Ислам принёс определённые законы, с помощью которых решил проблемы, происходящие у человека, как женщины, так и мужчины. Одним из самых ярких этих законов является то, что Ислам определил личную жизнь человека в его доме лишь под его распоряжением и запретил людям входить в его дом без его разрешения. Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا  
عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾

**«О, те, которые уверовали! Не входите ни в какие дома, кроме собственных, пока не спросите позволения и не поприветствуете миром их обитателей. Это лучше для вас. Быть может, вы помяните назидание» (24:27).**

Всевышний Аллах запрещает людям входить в чужие дома, кроме как с разрешения их жителей. Не нужно разрешение, чтобы войти в заброшенный, безлюдный дом. Всевышний Аллах говорит:

حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا

**«Пока не спросите позволения»**

Ат-Табарани вывел хадис, в котором Пророк (с.а.с.) сказал:

مَنْ أَدْخَلَ عَيْنَهُ فِي بَيْتٍ مِنْ غَيْرِ إِذْنِ أَهْلِهِ فَقَدْ دَمَرَهُ

**«Тот, кто заглянул в чужой дом без позволения его жителей, разрушил его».**

Абу Давуд вывел сообщение о том,

أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ أَسْتَأْذِنُ عَلَىٰ أُمِّي؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: إِنَّهَا لَيْسَ لَهَا خَادِمٌ غَيْرِي  
فَأَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا كَلَّمَا دَخَلْتُ؟ قَالَ: أَتُحِبُّ أَنْ تَرَاهَا عُرْيَانَةً؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَاسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا

*«что один человек спросил Пророка (с.а.с.): «Должен ли я просить разрешения, чтобы войти к своей матери?» и он ответил ему: «Да». Далее этот человек сказал: «У неё нет помощника кроме меня и просить ли мне разрешения каждый раз, когда я вхожу к ней?». Пророк (с.а.с.) сказал ему: «Разве ты желаешь видеть её обнажённой?». Человек сказал: «Нет». Пророк (с.а.с.) сказал ему: «Поэтому спрашивай разрешения».*

Таким образом, Ислам запрещает каждому человеку входить в чужой дом без разрешения людей, живущих там. В этом нет различия между тем, является ли человек, в дом которого желают войти, мусульманином или не мусульманином. Хотя обращение аята и относится к мусульманам, однако оно касается человека, спрашивающего разрешение. Что касается домов, о которых говорится в аяте, то они сообщены в общей форме без ограничения и выделения, и поэтому это касается каждого дома. Это положение ясно утверждает запретность и неприкосновенность дома, выделяя личную жизнь специальными законами, из числа которых является закон о необходимости просить разрешение, чтобы войти в любой чужой дом. Если человек, просящий разрешение, никого не находит в доме, то он всё равно не имеет право войти в него, пока ему не будет дано разрешение. А если ему будет дан отказ, то он должен уйти. Аллах сказал:

فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ  
ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾

**«Если же вы никого не найдете в них, то не входите, пока вам не позволят. Если же вам скажут: «Уйдите!» — то уходите. Так будет чище для вас. Воистину, Аллаху ведомо о том, что вы совершаете» (24:28).**

В этом аяте говорится о том, что вам нельзя проявлять настойчивость в просьбе войти в дом и стоять у дверей в ожидании. Это всё касается населённых домов. Что же касается ненаселённых домов, то следует знать, что если в таком доме имеется какое-то имущество, принадлежащее человеку, который желает войти в этот дом, то ему разрешается входить в него без позволения. Такие дома являются исключением. Аллах сказал:



لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ  
 وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾

«Нет греха для вас, если вы входите в дома необитаемые, в которых имеются вещи ваши. И Аллах ведаёт, что творите вы явно и что скрываете вы» (24:29). «Понятие противоречия» (обратное понимание) из этого аята заключается в том, что если в этих домах нет ваших вещей, то не входите в них. Поэтому исключение составляют только те дома, которые являются ненаселёнными и в них есть вещи того, кто желает войти в них.

Это обстоятельство не касается рабов и детей, которые не достигли зрелости. Они имеют право входить в дома, без позволения, кроме как в трёх положениях: незадолго до утренней молитвы, в полдень и после времени ночной молитвы, т.к. эти положения являются временами аврата, в которых человек меняет свою одежду для сна или меняет её проснувшись. В остальное же время эти две категории людей могут входить в дома без позволения, когда хотят. Если дети достигают зрелости, то они теряют право входить без позволения, и должны спрашивать разрешения, как остальные люди. Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتُذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا  
 الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ  
 مِّنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا  
 عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوْفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ  
 اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣٠﴾

«О, вы, кто веруете. Пусть те, кем владеют ваши правые руки, и те, кто не достигли зрелости, просят у вас позволения трижды: перед утренним намазом, когда снимаете вы одежды в полдень, и после намаза ночного. Три аврата для вас; кроме этого нет греха ни на вас, ни на них — одни из вас ходят (прислуживая) другим. Так поясняет вам Аллах послания. И Аллах — Знающий, Мудрый. А когда дети ваши достигнут зрелости, пусть просят разрешения так же, как

**бывшие прежде них просили разрешение. Так поясняет вам Аллах послания Свои. И Аллах — Знающий, Мудрый» (24:58).**

Эти законы являются законами сохранения личной жизни в доме от людей, которые желают войти, и в этом нет различия между чужим человеком, родным или родственником. Что касается законов личной жизни внутри дома, то женщина должна жить с женщинами или со своими махрамами, т.к. она может не закрывать перед ними те части своего тела, на которые надеваются украшения, и они обязательно бывают видны в доме. Женщина не может жить с другими людьми, кроме женщин и своих махрамов, т.к. ей нельзя открывать перед ними упомянутые части тела (которые видны у женщины, когда она занимается своими делами в доме) кроме лица и кистей рук. Таким образом, личная жизнь женщины ограничена женщинами и махрамами, и при этом относительно женщин нет различия в том, являются они мусульманками или не мусульманками. То, что женщине запрещено открывать перед чужими мужчинами те части своего тела, которые она украшает и то, что ей не запрещено открывать их перед махрамами, является ясным доказательством на ограниченность её личной жизни теми мужчинами, которые являются для неё махрамами. Аллах сказал:

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضُضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ

**«И скажи женщинам верующим, чтобы опускали они взор свой, и сдерживали плотские страсти, и не показывали своих украшений, кроме тех, которые видны снаружи. И пусть накрывают они платками грудь свою. И не должны они показывать украшений своих никому, кроме мужей своих или отцов своих, или отцов их мужей, или сынов своих, или**

**сынов мужей своих, или братьев своих, или сынов братьев своих, или сынов сестёр своих, или женщин своих, или тех, кем, владеют их правые руки, или бесстрастных слуг мужчин, или детей, которые не понимают женской наготы» (24:31).**

В аяте к махрамам добавлены рабы, которых они имеют, а также старики, евнухи и тому подобные из числа тех, кто не испытывает потребность в женщинах. Они могут быть в личной жизни. А другие из числа чужих мужчин — даже если они являются из числа её близких родственников, но не являются для неё махрамами — не могут быть в личной жизни, т.к. женщина не может открывать перед ними упомянутые части своего тела, которые обычно видны у неё в доме.

Собрание чужих мужчин с женщинами в личной жизни, безусловно запрещено за исключением тех положений, которые исключены шариатом: принятие пищи и родственные отношения с условием, чтобы с женщиной был её махрам и у неё был закрыт весь её аврат.

## ОБЯЗАТЕЛЬНОСТЬ ОТДЕЛЕНИЯ МУЖЧИН ОТ ЖЕНЩИН В ИСЛАМСКОЙ ЖИЗНИ

Отделение мужчин от женщин в общественной и личной жизни мусульман подтверждается законами шариата в Коране и Сунне. Кроме того, это подтверждается совокупностью шариатских законов, которые касаются мужчин, женщин и касаются мужчин с женщинами вместе. Также это является бесспорным согласно обращению Корана к женщинам, как к женщинам и к мужчинам, как к мужчинам, подобно следующим словам Аллаха:

وَالْمُتَّصِدِّقِينَ وَالْمُتَّصِدِّقَاتِ وَالصَّامِينَ وَالصَّامَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ  
وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا

**«Подающих милостыню мужчин и подающих милостыню женщин, постящихся мужчин и постящихся женщин, хранящих целомудрие мужчин и хранящих целомудрие женщин и часто поминающих Аллаха мужчин и женщин, Аллах уготовил прощение и великую награду» (33:35).** Вдобавок к вышесказанному, обязательность отделения мужчин от женщин передаётся в практической и коллективной форме с дней Посланника Аллаха (с.а.с.) во все времена Ислама.

Изучая шариатские доказательства в совокупности, видно, что шариат обязывает женщину к тому, чтобы она надевала джилъбаб (покрывало) при выходе из дома, определив все части её тела, кроме лица и кистей рук, авратом. Он запретил ей открывать части своего тела, кроме лица и кистей рук, перед не махрамами и запретил мужчине смотреть на её аврат и даже на её волосы. Ей по шариату запрещается отправляться в путь, и даже в хадж, без махрама. Шариат запретил входить в дома без позволения. Он не определил для женщины обязательным совершать коллективные и пятничные намазы, вести джихад, определив это обязательным для мужчины. А также он обязал мужчину работать для того, чтобы находить средства к существованию и, не определил это обязательным для женщины. Все это было наряду с тем,

что Посланник Аллаха (с.а.с.) отделил мужчин от женщин. Он устанавливал ряды женщин в мечети во время совершения намаза за рядами мужчин. Вывел аль-Бухари от Анаса Ибн Малика, *أَنَّ جَدَّتَهُ مَلِيكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لِبَطْعَامٍ صَنَعَتْهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ: قَوْمُوا فَلَأَصْلِي لَكُمْ... إِلَى أَنْ قَالَ: فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَصَفَفَتْ أَنَا وَالْيَتِيمَ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزَ مِنْ وَرَائِنَا*

что его бабушка, Малика, пригласила Пророка Аллаха (с.а.с.) в гости отведать из той еды, что сама приготовила. Пророк поел, а затем сказал: **«Вставайте, совершим вместе намаз...»**, хадис продолжается до слов: **«Пророк Аллаха (с.а.с.) встал, за ним встал я и сирота, а пожилая женщина за нами»**.

При выходе из мечети он приказывал выходить сначала женщинам, а потом мужчинам, чтобы они отделялись друг от друга. Вывел аль-Бухари от Хинд бинт аль-Харис от жены Пророка (с.а.с.) Умму Салама, которая ей сообщила,

*أَنَّ النِّسَاءَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كُنَّ إِذَا سَلَّمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ فَمَنْ وَتَبَّتْ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَامَ الرِّجَالُ*

что женщины во время Пророка Аллаха (с.а.с.), когда довали последний салам в фард намазе поднимались, а Пророк Аллаха и те из мужчин, кто совершал вместе с ним намаз продолжали оставаться на своих местах столько времени сколько желал Аллах, а когда вставал с места Посланник Аллаха (с.а.с.) вставали и остальные мужчины. Во время проведения Посланником Аллаха (с.а.с.) занятий в мечети, женщины сказали ему:

*عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَتْ النِّسَاءُ لِلنَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، غَلَبْنَا عَلَيْكَ الرِّجَالُ فَأَجْعَلْ لَنَا يَوْمًا*

«О, Посланник Аллаха, мужчины берут верх над нами, определи и для нас отдельный день». Это сообщение вывел аль-Бухари путем Абу Саида аль-Хударий. Эти и им подобные законы и положения в своей совокупности указывают на ход исламской жизни, в которой мужчины отделены от женщин и это отделение сообщается в

общей форме без различия между личной и общественной жизнью. Такова была исламская жизнь в эпоху Посланника (с.а.с.), в которой мужчины были абсолютно отделены от женщин, как в личной, так и общественной жизни. Исключением является лишь то, для чего шариат разрешил собрание, будь то в личной или в общественной жизни. Шариат разрешил женщине заниматься торговлей, обязал её совершение хаджа, позволил ей посещать коллективные намазы и сражаться против неверных, иметь собственность и преумножать её и т.д. Относительно этих действий, которые разрешены ей шариатом или определены для неё обязательными, следует знать, что если их исполнение требует собрания с мужчиной, то это собрание допускается в рамках шариата и в пределах того действия, которое ей разрешено. Такими действиями могут быть торговля, сдача в аренду и наём, учёба, лечение и уход за больными, сельское хозяйство, промышленность и тому подобное. Поскольку доказательство их дозволенности или обязательности включает в себе также и дозволенность собрания ради их исполнения. Но если их исполнение не требует собрания с мужчиной, как, к примеру, идти вместе по дороге в мечеть, рынок, в гости или на прогулку и тому подобное, то в таких положениях собрание женщины с мужчиной не допускается. Доказательство отделения мужчин от женщин является общим, и нет доказательства, позволяющего собрание между ними для подобных дел, которые к тому же не являются из числа тех дел, которые требуются тем, что шариат разрешил женщине исполнять. Поэтому собрание для подобных дел является грехом, даже если это происходит в общественной жизни. Согласно этому отделение мужчин от женщин в исламской жизни является обязательным. В личной жизни это отделение является полным, кроме того, что исключено шариатом. В общественной жизни это отделение берётся за основу и собрание между мужчинами и женщинами допускается лишь в тех положениях, которые дозволены женщине или являются для неё обязательными, или рекомендуемыми и их исполнение требует собрания с мужчинами. Нет различия в том, проходит ли это собрание с отделением, как в мечети, или проходит с ихтилатом, как в хадже и торговле.

## СМОТРЕТЬ НА ЖЕНЩИНУ

Тому, кто желает заключить брак с женщиной разрешается смотреть на её дозволенные (мубах) места (лицо и кисти рук) как с её разрешения, так и без её разрешения. Так же ему дозволяется увидеть больше, чем лицо и кисти рук с намерением заключить с ней брак, но уже без её разрешения. Такое разрешение смотреть на женщину включает в себя дозволенность не опускать взор перед ней, потому как имеется серьезное намерение со стороны жениха заключить с ней брак.

Доказательством тому служит хадис от Джабира, который сообщил, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ. قَالَ: فَخَطَبْتُ  
إِمْرَأَةً فَكُنْتُ أَتَخَبُّ لَهَا حَتَّى رَأَيْتُ مِنْهَا مَا دَعَانِي إِلَى نِكَاحِهَا فَتَزَوَّجْتُهَا

*«Когда кто-нибудь из вас сватает женщину, то если сможет пускай посмотрит на то, что побуждает его к женитьбе на ней». Далее Джабир сказал: «Я просил руки одной женщины и тайком от неё увидел у неё то, что побудило меня к женитьбе на ней, после чего я заключил с ней брак»,* вывел хадис аль-Хаким и сказал, что он достоверный на условиях Муслима. Этот хадис с одной стороны указывает на разрешение смотреть жениху больше чем на дозволенные места женщины (лицо и кисти рук), а не только на дозволенные места (мубах), потому что мубах и без этого открыт как для жениха, так и для других мужчин. Таким образом, этому не соответствовали бы выражения в хадисе *«то, если сможет», «и тайком от неё»*. Так же взгляд на лицо и кисти рук носит общий характер, включая в себя как жениха, так и других мужчин, тем самым пропадает смысл в тексте хадиса, где речь идет о видении женихом будущей невесты, за исключением, если данное видение подразумевает смотреть больше, чем на лицо и кисти рук. С другой стороны хадис указывает на то, что видение женихом большего, чем лица и кистей рук происходило без ее разрешения, о чем и говорят выражения: *«то, если сможет», «и тайком от неё»*. Это помимо того, что имеется прямое

указание, не позволяющее женщине показывать свои постыдные места (аврат), только перед определенной категорией мужчин, к числу которых жених не имеет никакого отношения:

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ

«и не показывают своей красоты никому, кроме своих мужей...» (24:31). В-третьих, хадис указывает на то, что жених имеет исключение из священного аята:

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَرِهِمْ

«Скажи верующим мужчинам, чтобы они опускали свои взоры...» (24:30). Рассматриваемый нами хадис разрешает жениху направлять свой взгляд на женщину, с которой он хочет заключить брак, иначе говоря, ему дозволяется не опускать свой взор перед ней.

Однако недопустимо уединяться с женщиной, с которой есть желание заключить брак. Потому что Посланник Аллаха (с.а.с.) в своем хадисе не исключил жениха из категории людей с кем запрещается уединяться с женщиной:

لَا يَخْلُونَ رَجُلًا بِامْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا فَإِنَّ تَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ

«Тот, кто верит в Аллаха и в Судный День, пусть не уединяется с женщиной без её махрама. Поистине, третьим из них является Шайтан», вывел Муслим путем Ибн Аббаса. Это сообщение о запрете уединения несёт общий характер для всех, и человек, который просит руки девушки не является исключением из их числа подобно тому, как имеется исключение для него относительно взгляда. Он может посмотреть, как на её лицо и кисти рук, так и на другие части её тела, т.к. дозволенность смотреть на лицо и кисти рук является общим для всех, и выделять в этом потенциального жениха не имеет смысла. Следовательно, исключение касается других частей её тела, а не лица и кистей рук, т.к. Посланник (с.а.с.) сказал:

أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهَا

«посмотреть на неё», что является общим и говорит о дозволенности смотреть на лицо, кисти рук и другие части её тела с



намерением узнать её, и, желая при этом жениться, чтобы он мог просить её руки.

Также Аллах велел верующим опускать взоры. Хадис Джабира сообщает о дозволенности того, чтобы потенциальный жених смотрел на женщину, на которой он желает жениться. Таким образом, он является исключением из данного положения.

Говоря о супругах, то им обоим дозволено видеть все части тела друг у друга согласно сообщению Бахз Ибн Хакима от своего отца и далее от деда, который сказал:

قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَوْرَاتِنَا مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَدْرُ؟ قَالَ لِي: إِحْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ

*«Я спросил у Посланника Аллаха о том, от кого мы обязаны скрывать свой аврат, а от кого нет и он ответил мне: «Скрывай свой аврат от всех, кроме как от жены и рабынь, которых ты имеешь».*

Мужчине разрешено видеть у женщин, как мусульманок так и не мусульманок, для которых он является махрамом, больше, чем лицо и кисти рук. Он может видеть у них те части тела, которые являются местом украшения без ограничения определённых из них, т.к. относительно этого имеется шариатский текст в обобщённой форме. Аллах Всевышний сказал:

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضُضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّبِيعِينَ غَيْرِ أَوْلِيَ الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ

**«Пусть они не выставляют напоказ своих прикрас, за исключением тех, которые видны, и пусть прикрывают своими покрывалами вырез на груди и не показывают своей красоты никому, кроме своих мужей, или своих отцов, или своих свекров, или своих сыновей, или сыновей своих мужей, или**

своих братьев, или сыновей своих братьев, или сыновей своих сестер, или своих женщин, или невольников, которыми овладели их десницы, или слуг из числа мужчин, лишенных вожделения, или детей, которые не постигли наготы женщин» (24:31). Все перечисленные в аяте люди могут видеть у женщины её волосы, шею, место браслета, носимого выше локтя, место украшения в форме кольца носимого на ноге, место ожерелья и другие части её тела, которые считаются местом украшения, т.к. Аллах сказал:

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ

«Пусть они не выставляют напоказ своих прикрас» (24:31), т.е. места своих украшений лишь перед теми, кто упомянут в Коране, т.к. они могут видеть те части её тела, которые видны у неё в обычной одежде, носимой в доме. Аш-Шафи'и передал в своём Муснаде (название его книги) от Зайнаб дочери Абу Салама:

أَنَّهَا ارْتَضَعَتْ مِنْ أَسْمَاءَ امْرَأَةَ الزُّبَيْرِ، قَالَتْ فَكُنْتُ أَرَاهُ أَبًا، وَكَانَ يَدْخُلُ عَلَيَّ وَأَنَا  
أَمْشِطُ رَأْسِي، فَيَأْخُذُ بَعْضَ قُرُونِ رَأْسِي وَيَقُولُ: أَقْبِلِي عَلَيَّ

что Асма, жена Зубайра, кормила её грудью и Зайнаб сказала: «Я считала Зубайра отцом. Иногда он заходил ко мне, когда я расчёсывала свои волосы и, беря меня за голову, говорил: «Подойди ко мне». Передаётся, что Абу Суфьян, придя в Мадину для обновления худайбийского договора, зашёл к своей дочери Умму Хабіба, которая была женой Посланника Аллаха (с.а.с.). Когда он вошёл в дом, дочь убрала постель Посланника (с.а.с.), чтобы он не сел на неё, но сама не закрылась от него. Сообщив о случившемся Посланнику (с.а.с.), он утвердил правильность её поступка и не велел ей закрываться при нём, т.к. он являлся её махрамом хотя в то время он ещё был язычником.

Если мужчина не является махрамом, женихом или мужем для женщины, то в таком случае следует знать, что если есть необходимость видеть, то ему разрешается смотреть только на тот орган, который требует такую необходимость. Нельзя смотреть на остальные части её тела кроме лица и кистей рук без различия в том, будет смотреть мужчина на женщину или женщина на

мужчину, когда имеется необходимость. Примером людей, которым шариат разрешил смотреть на орган и для них имеется такая необходимость, могут быть врач, медсестра, следователь и прочие лица, для которых имеется необходимость смотреть на какой-либо орган из аврата. Передаётся:

أَنَّ النَّبِيَّ لَمَّا حَكَّمَ سَعْدًا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ كَانَ يَكْشِفُ عَنْ مُؤْتَرِّهِمْ

**«Что когда Пророк (с.а.с.) назначил Сэда правителем в Бану Къурайза (еврейское племя, проживавшее вблизи от Мадины), он велел посмотреть на места их половых органов»** вывел аль-Хахим, Ибн Хиббан, путем Атыя аль-Карзий. От Усмана передано, что к нему привели мальчика, который совершил воровство, и он сказал:

أَنْظَرُوا إِلَيَّ مُؤْتَرِّهِ فَوَجَدُوهُ لَمْ يَنْبِتِ الشَّعْرَ فَلَمْ يَقْطَعْهُ

**«Посмотрите на место его полового органа»,** и они увидели, что у мальчика ещё не выросли в этом месте волосы, и что он не стриг их, вывел ал-Байхакий. Эти действия были для определения их возраста зрелости, чтобы можно было судить об их наказании. О том, что сделал Усман, знали сподвижники Пророка (с.а.с.) и никто из них не опроверг дозволенность этого действия.

В случае, когда нет упомянутой необходимости и мужчина, не являющийся махрамом, не относится к той категории мужчин, которые не испытывают потребность в женщине, то ему дозволено видеть лицо и кисти рук и запрещено видеть все остальные части её тела. Пророк Аллаха (с.а.с.) сказал:

إِنَّ الْجَارِيَةَ إِذَا حَاصَتْ لَمْ يَصْلَحْ أَنْ يَرَى مِنْهَا إِلَّا وَجْهَهَا وَيَدَاهَا إِلَى الْمَفْصِلِ

**«Когда у девушки начинается менструальный цикл, не допускается, чтобы кто-либо видел её (аврат), кроме лица и кистей рук»** передал Абу Давуд. В Коране Всевышний Аллах исключил лицо и кисти рук из запрета на то, чтобы женщина открывала места украшения своего тела. Аллах сказал:

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا

**«Пусть они не выставляют напоказ своих прикрас, за исключением тех, которые видны»** (24:31). Ибн Аббас в комментарии

этого аята сказал: *«Лицо и кисти рук»*. Запрещение того, чтобы женщина показывала украшение, говорит о запрещении показывать аврат и, естественно, указывает на запрещённость смотреть на него. Исключение лица и кистей рук из того, что ей запрещено показывать означает дозволенность смотреть на них. Чужой мужчина имеет право видеть у чужой женщины её лицо и кисти рук, для того, чтобы он мог точно распознать её, когда, к примеру, ему надо свидетельствовать против неё, если в этом будет необходимость или обратиться к ней, если имеет с ней торговые отношения, или убедиться в её личности, когда даёт ей займы, либо возвращает ей долг, или принимает её за другую женщину и т.д. Также и женщина может видеть у мужчины то, что не является его авратом согласно сообщению, переданному от Аишы, в котором она сказала:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَسْتُرُنِي بِرِدَارِيهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى الْحَبَشَةِ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ

**«Посланник Аллаха (с.а.с.) прикрывал меня своей одеждой, а я смотрела на играющих в мечети эфиопов»**, муттафикун алейхи. Однажды Пророк (с.а.с.), завершив праздничную проповедь:

فَأَتَى النِّسَاءَ فَذَكَرَهُنَّ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ

**«Прошёл с Билялом к женщинам и, сказав речь в их адрес, велел им давать милостыню»** вывел аль-Бухари от Джабира. Это ясно показывает утверждение Посланником (с.а.с.) дозволенности того, чтобы женщины смотрели на мужчин. На дозволенность видеть ту часть тела, которая не является авратом, указывает то, что Аиша смотрела на играющих эфиопов и видела у них всё, что было видно у них кроме аврата. Это видение не было ограниченным, а было абсолютным. Также Амр Ибн Шуайб передал от своего отца и далее от деда, который сообщил, что Посланник (с.а.с.) сказал:

إِذَا زَوَّجَ أَحَدَكُمْ خَادِمَهُ عَبْدَهُ أَوْ أَحْبَبَهُ فَلَا يَنْظُرُ إِلَى مَا دُونَ السَّرَّةِ وَفَوْقَ الرُّكْبَةِ فَإِنَّهُ عَوْرَةٌ

**«Когда кто либо из вас женит своего раба, пускай не смотрит на то, что ниже его пупа и выше колена, т.к. это является авратом»** вывел Абу Давуд. Значение данного хадиса указывает на дозволенность видеть то, что не является авратом. Эта

дозволенность имеет общую форму, касается мужчины и женщины. Что касается сообщения от Джаріра Ибн Абдуллаха:

سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَنِ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ فَأَمَرَنِي أَنْ أُصْرَفَ بَصْرِي

«Я спросил Посланника Аллаха (с.а.с.) о неожиданном взгляде и он велел мне отклонять взор», вывел Муслим. А так же сообщения от Али́ (р.а.):

قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّهَا لَكَ الْأُولَىٰ وَكَأَنَّكَ لَكَ الْآخِرَةَ

«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал мне: **«Не посылай взгляд вслед за взглядом. Поистине, ты вправе сделать первый взгляд, но не вправе сделать второй»**, вывел Ахмад от Бурайды. Это относится к взгляду мужчины на женщину, а не женщины на мужчину. В первом из этих двух хадисов имеется ввиду смотреть на иные части тела, нежели лицо и кисти рук, т.к. смотреть на них разрешено, а во втором — имеется ввиду запрет на повторение взгляда, которое способствует возбуждению, а не запрет на простой взгляд.

Что касается следующих слов Аллаха:

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَرِهِمْ

«Скажи верующим мужчинам, чтобы они опускали свои взоры» (24:30), в них говорится об обязательности опускать взоры от запретного и ограничиваться в этом только дозволенным и не имеется ввиду абсолютное отклонение взора, поскольку шариат пояснил, что мужчины могут видеть волосы, шею, стопы и голени тех женщин, для которых они являются махрамами, а у чужой женщины можно видеть только лицо и кисти рук. В толковом словаре аль-Камус «Опускать взоры» говорится: ... 42 стр.

Из этого становится ясным, что мужчина и женщина могут видеть друг у друга без намерения страсти и желания то, что не является авратом. Авратом мужчины считается часть его тела от пупа до колена, а авратом женщины является всё её тело кроме лица и кистей рук. Её шея, волосы и даже один её волос, любая часть её головы, всё это считается авратом, который необходимо

закрывать. Доказательством этому служат следующие слова Аллаха:

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا<sup>ط</sup>

**«И не должны они показывать украшений своих»** (24:31). То, что может быть открытым у женщины — это лицо и кисти рук, т.к. именно эти части тела были видны у мусульманок перед Посланником Аллаха (с.а.с.) и он был согласен с этим. Именно они были видны у них при совершении обрядов хаджа и совершении намаза, и были обычно видны у них в эпоху Посланника (с.а.с.), т.е. во время ниспослания вышеприведённого аята. Также доказательством на то, что авратом женщины является всё её тело кроме лица и кистей рук, служат следующие слова Посланника (с.а.с.):

الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ

**«Женщина является авратом»**, вывел Ибн Хиббан в своей книге «ас-Сахих» от Ибн Масъуда. Так же Пророк (с.а.с.) сказал:

إِنَّ الْجَارِيَةَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ يَصْلُحْ أَنْ يَرَى مِنْهَا إِلَّا وَجْهَهَا وَيَدَاهَا إِلَى الْمَفْصَلِ

**«Когда у девушки начинает происходить менструальный цикл, не допускается чтобы кто-либо видел её (аврат) кроме лица и кистей рук»** передал Абу Давуд. Эти доказательства ясно говорят о том, что всё тело женщины, кроме лица и кистей рук, является авратом и, что она должна закрывать свой аврат, т.е. всё своё тело кроме лица и кистей рук.

Относительно того чем должна женщина закрывать своё тело, то шарият не установил для этого определённую одежду и ограничился такими словами, как

وَلَا يُبْدِينَ

**«И не должны они показывать»**

لَمْ يَصْلُحْ أَنْ يَرَى مِنْهَا

**«Нельзя, чтобы у неё было видно»**. Поэтому любая одежда, закрывающая всё её тело, кроме лица и кистей рук, считается по шарияту закрывающей, какой бы формы она ни была. Следовательно, длинное платье, штаны, юбка и носки являются закрывающими. Шарият не определил ни форму, ни вид одежды. Любая

одежда, которая скрывает аврат, считается по шариату закрывающей аврат, несмотря на вид, форму и количество кусков одежды.

Однако относительно одежды шариатом определено то условие, чтобы она скрывала таким образом, чтобы из-под одежды не был виден цвет ее кожи: белый, красный, смуглый, черный и т.д. То есть закрывающая аврат форма одежды должна скрывать цвет кожи таким образом, чтобы не представлялось возможным разглядеть белизну, красноту, темноту кожи. Если одежда не является таковой, то она не считается закрывающей аврат. Если одежда тонка так, что через неё виден цвет кожи, то она не пригодна для скрытия аврата и с такой одеждой аврат считается открытым, т.к. закрытие аврата по шариату завершается лишь с скрытием кожи и с скрытием её цвета. Доказательством того, что шариат обязал скрывать кожу так, чтобы невозможно было распознать ее цвет, служат слова Пророка Аллаха (с.а.с.):

لَمْ يَصْلُحْ أَنْ يُرَى مِنْهَا

**«Нельзя, чтобы у неё было видно».** Этот хадис является явным доказательством тому, что шариат поставил относительно одежды, закрывающей аврат то условие, чтобы она скрывала кожу, и чтобы не было видно то, что под одеждой. Поэтому женщина должна закрывать свой аврат именно такой одеждой, а не тонкой, которая показывает то, что находится под её одеждой.

Эта тема касается скрытия аврата и её нельзя путать с одеждой женщины в общественной жизни и с табáрруж женщины некоторыми одеждами. Если имеется какая-то одежда, которая закрывает аврат, то это ещё не означает, что женщина может одеть её, выходя в общественное место, т.к. для общественной жизни существует определённая одежда, установленная шариатом и в этом случае не достаточно только то, чтобы одежда закрывала аврат. Например, штаны тоже закрывают аврат, но их нельзя носить в общественных местах. Если женщина нарушает веление шариата и одевает иную одежду, нежели ту, которую определил шариат, то совершает грех, т.к. оставляет одну из обязанностей. Поэтому нельзя путать эти две темы друг с другом. Таким же образом нельзя путать тему скрытия аврата с темой табáррудж. То,

что штаны скрывают аврат, если не являются тонкими, это не означает, что женщина может носить их перед чужими мужчинами, находясь в положении, при котором показываются её красоты и её украшение. Поскольку хотя в этом случае её аврат закрыт, однако она мутабарриджа (в положении табаррудж), а табаррудж запрещён шариатом. Если у женщины закрыт аврат, это ещё не означает, что то, чем она закрыла аврат не делает её мутабарриджа. Поэтому тема скрытия аврата и тема табаррудж являются отдельными друг от друга темами.

Относительно одевания женщины для общественной жизни, то шариат обязал женщине одежду, которую она должна надевать сверх своих обычных одежд, когда выходит в какое-либо общественное место. Эту одежду (покрывало, подобное платью) она должна опускать донизу, закрывая свои ступни. Если у неё нет такой одежды, то она занимает её у своей соседки, подруги или родственницы. Если она не смогла занять или никто ей не одолжил эту одежду, то ей нельзя выходить без неё. Если же она выйдет без этой одежды, которую должна надевать сверх своей обычной одежды, то совершит грех, т.к. оставит обязанность, определённую ей Аллахом. Это относительно нижней одежды для женщин. Что касается верхней одежды, то у женщины должен быть платок или тому подобное, что полностью закрывает голову и шею и закрывает разрез платья на груди. Когда у неё имеются эти две одежды, она может выходить из своего дома в общественные места. В ином случае она никоим образом не имеет права выходить в общество, т.к. приказ одевать эти две одежды сообщён в общей форме и остаётся общим во всех положениях, потому что для этого приказа абсолютно не имеется исключения.

Доказательством обязательности этих двух одежд для общественной жизни являются слова Аллаха (относительно верхней одежды):

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ

«И пусть не показывают украшений своих, кроме тех, которые видны снаружи. И пусть накрывают они платками грудь свою» (24:31). И слова Аллаха (относительно нижней одежды):



يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌّ لِأَزْوَاجِكِ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ  
مِن جَلْبَابِهِنَّ

«О Пророк, скажи жёнам твоим и дочерям, и жёнам верующих надевать на себя покрывала» (33:59), а также то, что передано от Умму Атыйя, которая сказала:

عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ نُخْرِجَهُنَّ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى، الْعَوَاتِقَ وَالْحَيْضَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ، فَأَمَّا الْحَيْضُ فَيَعْتَزِلْنَ الصَّلَاةَ وَيَشْهَدْنَ الْخَيْرَ، وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ. قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِحْدَانَا لَا يَكُونُ لَهَا جِلْبَابٌ،  
قَالَ: لِتُلْبِسَهَا أُخْتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا

«Посланник Аллаха (с.а.с.) велел нам на два праздника (розовенья и жертвоприношения) выводить молодых девушек и тех девушек, которых скрывают от посторонних взоров, а также тех женщин, которые в это время имеют месячные. Эти женщины, имеющие месячные, не совершают намаз, присутствуют на празднике и слушают призыв мусульман. Я сказала Посланнику (с.а.с.), что у одной из нас нет покрывала, и он сказал: «Пусть её сестра даст ей из своих покрывал», вывел Муслим. Эти доказательства явно указывают на одежду женщины в общественной жизни. В вышеприведённых двух аятах Аллах полностью и подробно описал ту одежду, которую обязал для женщины носить в общественной жизни. Относительно верхней одежды Аллах сказал:

وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ

«И пусть накрывают они платками грудь свою» (24:31), т.е. пусть они обворачивают свои головные уборы на шеи и груди, закрывая их. А относительно нижней одежды Он сказал:

يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ

«Пусть накрывают на себя покрывала» (33:59), т.е. пусть они спускают на себя свои покрывала донизу, перед тем как выйти из дома. Об общем виде этой одежды женщины для общественной жизни Аллах сказал:

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا<sup>ط</sup>

«И пусть не показывают своих украшений, кроме тех, которые видны снаружи» (24:31), т.е. пусть не показывают свои части тела, являющиеся местами украшения, как уши, руки, голени и т.д. кроме того, что было видно у них в общественной жизни, когда был ниспослан этот аят, т.е. во время Посланника (с.а.с.), а это лицо и кисти рук. Посредством этого подробного описания становится совершенно понятным то, как должна выглядеть одежда женщины в общественной жизни. Хадис Умму Атыйя ясно объяснил обязательность наличия у женщины той одежды, которую она должна одевать поверх своих одежд при выходе из дома. Когда Умму Атыйя сказала Посланнику (с.а.с.):

إِخْدَانَا لَا يَكُونُ لَهَا جِلْبَابٌ

«У одной из нас нет покрывала», он ответил ей:

لَتُلْبِسَهَا أُخْتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا

«Пусть её сестра даст ей из своих покрывал», т.е. когда она сказала Посланнику (с.а.с.), что у одной из них нет покрывала, которое следует надеть поверх обычных одежд, чтобы выйти из дома, он велел, чтобы её сестра одолжила ей. Смысл этого в том, что если ей не одолжили эту одежду, то ей нельзя выходить и это является кьяриной<sup>9</sup> на то, что приказ в этом хадисе указывает на обязательность, т.е. женщине необходимо надевать покрывало поверх своих других одежд, когда она хочет выйти из дома, а если она не надела это покрывало, то ей нельзя выходить.

Относительно покрывала имеется то условие, чтобы оно было опущено донизу и закрывало ступни ног, т.к. в аяте Всевышний Аллах говорит:

يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ<sup>ع</sup>

<sup>9</sup> Кьярина — шариатское доказательство, указывающее на то, что приказ, имеющийся в шариатских текстах, указывает на обязательность (фард) исполнения того, что в нём требуется исполнить или указывает на запрет (харам) его исполнения, если в приказе имеется обратное. Если кьярина отсутствует, то приказ указывает на желательное исполнение, если в нём требуется исполнение или указывает на нежелательное исполнение, если в нём требуется неисполнение.

«Пусть накрывают на себя покрывала» (33:59), т.е. отпускают свои покрывала донизу. В этом аяте частица «мин» служит для пояснения, а не для выделения части. От Ибн Умара передано, что он сказал следующее:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: فَكَيْفَ يَصْنَعْنَ النِّسَاءُ بِذِيُولِهِنَّ؟ قَالَ يَرْخِينَ شِبْرًا، فَقَالَتْ: إِذَا تَنَكَّشَفَ أَقْدَامَهُنَّ. قَالَ: فَيَرْخِيَنَّهُ ذِرَاعًا لَا يَزِدَنَّ عَلَيْهِ

«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: **«Тот, кто горделиво волочит свою одежду по земле, не будет в Судный день удостоен взгляда Аллаха».** В это время Умму Салама спросила: **«Что делать женщинам со своими подолами?».** Посланник (с.а.с.) ответил: **«Пусть опускают на пядь».** Тогда Умму Салама сказала: **«В таком случае их ступни будут открыты»** и Посланник (с.а.с.) сказал: **«Пусть опускают на локоть и ни больше»**» вывел ат-Тирмизий. Это ясно говорит о том, что покрывало, которое женщина надевает поверх других своих одежд, должно быть опущено донизу и закрывать ступни. Если ступни закрыты чулками, носками или обувью, то это не заменяет обязанности опускать покрывало до низу и не может указывать на то, что покрывало опущено до обязательной длины. В подобном случае, т.е. когда ступни закрыты носками и так далее, нет необходимости закрывать их, т.к. они закрыты, а то, что является необходимым — это опускать покрывало до низу в явном виде, который показывает, что это обязательная одежда женщины для общественной жизни и в нём исполняются вышеприведённые слова Аллаха:

يُدْنِينَ

«Пусть надевают на себя свои покрывала», т.е. опускают их донизу.

Из этого становится понятным, что у женщины должна быть свободная одежда, которую ей необходимо надевать поверх других своих одежд для выхода в ней из дома. Если же у неё нет этой одежды, и она желает выйти из дома, то её сестра, т.е. любая мусульманка, должна одолжить ей из своих подобных одежд. В случае если она не находит того, кто бы одолжил ей такую одежду,

то она не может выходить из дома до тех пор, пока не найдёт эту одежду. А если она выходит в других одеждах, не надев свободную, опущенную до низу одежду, то совершает грех — даже если у неё будет закрыт весь аврат — т.к. свободная, опущенная до ступней ног одежда является обязательной. В таком положении она нарушает обязанность, грешит перед Аллахом и наказывается со стороны государства.

Остались два вопроса, которые касаются видения женщиной мужчину и мужчиной женщину. Первый из этих вопросов — это присутствие чужих мужчин в домах с дозволения жителей этих домов и видение ими женщин в их обычных одеждах с видением у них больше лица и кистей рук. Второй вопрос — это присутствие не мусульманок и даже мусульманок в общественных местах с открытыми частями тела больше лица и кистей рук. Эта два реальных вопроса и беда, которая исходит от них, происходит со всеми мусульманами. Поэтому необходимо разъяснить закон Аллаха относительно этих двух вопросов.

Что касается первого вопроса, то имеются такие случаи, когда братья или родственники живут вместе в одном доме со своими жёнами, которые предстают перед ними в своих домашних одеждах и у них видны волосы, шеи, руки, голени и другие части тела, которые обычно видны у женщины в её домашней одежде. В результате, на женщину смотрят братья её мужа или его родственники не махрамы, подобно тому, как смотрят на неё её брат, отец и другие её махрамы, хотя брат её мужа является для неё чужим, как любой другой чужой мужчина. Также бывает, что родственники, не являющиеся из степени запретного родства, навещают друг друга. Они дают приветствие женщинам и сидят вместе с ними в положении, при котором женщины находятся в своих домашних одеждах и у них видны волосы, шеи, руки, голени и т.д. В итоге они обращаются друг с другом как махрамы. Эта проблема общераспространённая и ею пострадало большинство мусульман, особенно в городах, и многие думают, что это положение является дозволенным. Закон относительно этого является таковым, что Аллах абсолютно запретил смотреть на женщину или наслаждаться ею. Затем Он выделил право наслаждения

для мужей, а украшение, т.е. смотреть, для двенадцати категорий мужчин. Лицо и кисти рук женщины исключены из общего запрета для всех мужчин, а наслаждение, т.е. сладострастный взгляд, безусловно запрещён, кроме как для мужа. Простой взгляд на лицо и кисти рук женщины является абсолютно дозволенным, а взгляд на больше чем лицо и кисти рук абсолютно запрещён кроме как для махрамов, которых упомянул Аллах.

Таков закон шариата относительно общественной жизни, как сообщается об этом в шариатских текстах. Что касается личной жизни, то законодатель разрешил женщине открывать больше чем лицо и кисти рук из числа тех частей её тела, которые видны у неё когда она занимается своими домашними делами. Всевышний Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا  
الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ  
مِّنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ

«О вы, кто веруете, пусть те, кем владеют ваши правые руки, и те, кто не достигли зрелости, просят у вас позволения трижды: перед утренней молитвы, когда снимаете вы одежды в полдень, и после молитвы ночной» (24:58). Всевышний Аллах велел детям мужского пола, не достигшим половой зрелости, и рабам не входить к женщине в этих трёх случаях. И разрешил им входить в остальное время, т.к. далее Он сказал:

ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوْفُونَ عَلَيْكُمْ

«Три аврата для вас: кроме этого нет греха ни на вас, ни на них — одни из вас ходят (прислуживая) другим» (24:58). Это ясно говорит о том, что в иных положениях, за исключением трёх упомянутых, мальчики и рабы могут входить к женщинам без спроса, т.е. в положении, когда они находятся в своих домашних одеждах. Из этого понимается, что женщина у себя в доме может находиться в обычной одежде и может показываться в них перед мальчиками и своими рабами. Согласно этому, женщина, без сомнения, может находиться у себя в доме в упомянутом виде и она абсолютно не совершает при этом греха. В таком виде её могут

видеть мальчики и её рабы, и в этом нет для неё ничего греховного. Она не обязана закрываться от них, и они не нуждаются в разрешении, чтобы войти, потому что аят говорит о дозволенности входить мальчикам и рабам без разрешения, кроме трех положений. Не говорится, что свободные слуги, которые работают в доме, в этом отношении подобны рабам (т.е. не делается къяяс подобного рода), мотивируя это тем, что они часто ходят вокруг них. Так не утверждается, потому что иллят<sup>10</sup>, приведенный в этом аяте, ограниченный (неполноценный). Потому как мальчики, например, если достигают возраста половой зрелости, обязаны просить разрешения, несмотря на то, что они так же из числа часто ходящих вокруг них.

Остальным, кроме мальчиков и рабов, которые исключены Аллахом в этом положении, то Аллах объяснил их закон в личной жизни, когда потребовал от них спрашивать разрешение. Всевышний Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا  
وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا

**«О вы, кто веруете, не входите ни в какие дома, кроме своих, пока не попросили вы позволения и не приветствовали обитающих там» (24:27).** Аят требует от мусульманина, когда он хочет войти не в свой дом, просить разрешения, и это требование выражено словом «Истиънас», отсюда понимается, что если он хочет войти в свой дом, то никакого разрешения не требуется. Причина ниспослания этого аята заключалась в следующем: одна женщина из Ансаров сказала: *«О, Посланник Аллаха! Как мне быть? Я бываю у себя в доме в таком положении, в котором не желала бы, чтобы меня кто-нибудь видел, ни отец и ни ребёнок. И вдруг ко мне заходит отец и так продолжается, что ко мне в таком положении заходит кто-нибудь из мужчин моей семьи».* После этого был ниспослан этот аят о необходимости спрашивать

---

<sup>10</sup> Иллят — вещь, из-за которой существует закон. Говоря иначе — это положение, побуждающее к закону, т.е. к изданию закона, а не к его исполнению и образованию. Отсюда является необходимым, чтобы иллят была описанием уместным, т.е. описанием разъяснительным.

разрешение. Если связать эту причину ниспослания со смыслом аята, то это указывает на то, что вопрос относительно личной жизни не является вопросом скрытия и не скрытия аврата, а является вопросом положения табáззуль<sup>11</sup>, в котором бывает женщина в доме. В положении табáззуль, женщине не приказано, не быть в таком положении, и не приказано закрываться, а приказано мужчинам спрашивать разрешение, чтобы женщина имела возможность закрыть свой аврат, кроме лица и кистей рук, перед не махрамами. Потому что требование спрашивать разрешение указывает на требование закрывать, доказательством чего служит причина ниспослания этого аята. Если кто-либо входит к ней, то обязательно должен просить разрешения, и нет разницы между махрамами и не махрамами. Таким образом, требование просить разрешение направлено на то, чтобы она закрывалась от не махрамов.

Что касается видения женщины мужчиной, то это другой вопрос, и он связан со смотрением, без различия, происходит оно в личной жизни или в другой сфере жизни. Аллах запретил не махрамам смотреть больше чем на лицо и кисти рук и разрешил это махрамам, а также приказал опускать взоры от того, что превышает лицо и кисти рук. Говоря о запрете взгляда на больше чем лицо и кисти рук, то это очевидно. А что касается опускания взора от того, что превышает лицо и кисти рук, то это является явным в словах Всевышнего:

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَرِهِمْ

**«Скажи верующим, чтобы опускали они взор свой» (24:30).**

Здесь имеется ввиду опускание взора от того, что превышает лицо и кисти рук, т.к. смотреть на лицо и кисти рук является дозволенным действием. В аль-Бухари сообщается о том, что Саид Ибн Абу Хасан сказал Хасану, что женщины не арабов открывают свои груди и головы, на что тот ответил:

إِصْرَفْ بَصْرَكَ

---

<sup>11</sup> Табáззуль — находиться в нескромном виде одежды.

«Отводи взор». В хадисе, запрещающем сидеть на дорогах, говорится:

عُضُّ الْبَصَرِ

«Опускать взор» (приводится в двух сборниках аль-Бухари и Муслим), т.е. на улице так может быть что, женщины могут быть с открытыми частями тела больше чем лицо и кисти рук и поэтому вы должны опускать взоры, а не смотреть вообще. Когда Аллах запретил взгляд, Он запретил его на то, что превышает лицо и кисти рук, обозначив его как преднамеренный взгляд, а что касается не преднамеренного взгляда, то он не запрещен, и Аллах не велел отстраняться от него. В этом отношении Он приказал опускать взоры, Аллах говорит:

يَعُضُّوا مِنْ أَبْصَرِهِمْ

«Пуškai опускают взор свой» (24:30). В этом аяте частица «мин» служит для выделения части, т.е., чтобы они опускали часть своих взоров, что означает дозволенность отведённого взора, который является обычным взором и не имеется здесь ввиду.

Что касается второго вопроса, то с того времени, как западная культура распространилась в странах мусульман и начала править над нами системами куфра, женщины не мусульманки стали ходить подобно обнажённому: с открытыми грудями и спинами, с открытыми волосами, руками и ногами. Некоторые мусульманки стали подражать им и выходить на улицы в таком же виде. Дошло до того, что мужчина уже не мог различить мусульманку от не мусульманки в общественном месте. Мужчины-мусульмане, которые живут в этих городах не могут сами по себе устранить это зло и не могут жить в этих городах не видя эти авраты, т.к. сущность их жизни неизбежно приводит к тому, что мужчина видит аврат женщины и ни один мужчина не может предохранить себя от этого, как бы он ни старался. Такой изолированности, возможно, достичь только в том положении, если он будет сидеть в своём доме и не выходить из него, что является для него абсолютно невозможным, т.к. он нуждается в установлении с людьми отношений, необходимых для его жизни. Он не



может устанавливать эти отношения, не видя при этом эти авра-ты, а запрещённость смотреть на них очевидна в Коране и Сунне. Что ему остаётся делать? Выход из этой проблемы заключается в двух положениях:

Первое — внезапный взгляд, и это то, что человек видит по дороге. В этом случае ему прощается первый взгляд и он не должен повторить взгляд второй раз согласно сообщению, переданному от Джарир Ибн Абдуллаха, который сказал:

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ نَظَرِ  
الْفُجَاءَةِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي

**«Я спросил Посланника Аллаха (с.а.с.) о внезапном взгляде и он велел мне отклонять взор»** передал Муслим.

От Али (р.а.) сообщается:

قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّمَا لَكَ  
الْأُولَىٰ وَلَيْسَ لَكَ الْآخِرَةَ

**«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал мне: «Не посылай взгляд вслед за взглядом. Поистине, ты вправе сделать первый взгляд, но не вправе сделать второй»**, вывел Ахмад от Бурайды.

Второе — это разговаривать с женщиной, у которой открыта голова, руки и то, что уже обычно бывает открытым у них. В таком случае необходимо отводить от неё взор согласно тому, что передал аль-Бухари от Абдуллаха Ибн Аббаса (р.а.):

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: كَانَ الْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ،  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَتَنِمَ، فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ  
إِلَيْهِ، وَجَعَلَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّقِ الْآخِرِ

**«Когда аль-Фадль<sup>12</sup> сидел верхом позади Посланника Аллаха (с.а.с.), подошла какая-то женщина из племени Хас`ам, и аль-Фадль принялся смотреть на неё, а она — на него, что же касается Пророка (с.а.с.), то он стал поворачивать лицо аль-Фадль в другую сторону»**.

Всевышний Аллах сказал:

<sup>12</sup> Брат Абдуллаха бин Аббаса, да будет доволен ими Аллах обоими.

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ

«Скажи верующим, чтобы опускали они взор свой и сдерживали плотские страсти» (24:30). Решение этой проблемы заключается в том, чтобы мужчина опускал свой взор, продолжая свою работу, которой он занимается, как, к примеру, если он ведёт с женщиной необходимый разговор или садится в транспорт и т.д. Эти надобности являются для мужчины из числа необходимых потребностей общественной жизни, и он не может обойтись без них и не может устранить открытие авратов. Следовательно, он должен опускать взор, руководствуясь текстом аята, и кроме этого ему больше абсолютно ничего не разрешено.

Здесь не уместно будет сказать, что это повсеместное явление и сложно предостеречь себя от этого. Это правило вообще противоречит шариату, т.к. запретное не становится разрешённым, если это запретное будет повсеместным явлением и также разрешённое не становится запретным, если оно будет повсеместным явлением. Неправильно будет сказать, что эти женщины являются женщинами неверными и, следовательно, с ними следует обращаться как с рабынями, и их аврат — это аврат рабыни. Неправильно будет так говорить, т.к. хадис является общим для всех женщин и в нём не сказано только о мусульманке. Посланник (с.а.с) сказал:

إِنَّ الْجَارِيَةَ إِذَا حَاصَتْ لَمْ يَصْلَحْ أَنْ يُرَى مِنْهَا إِلَّا وَجْهَهَا وَيَدَاهَا إِلَى الْمَفْصَلِ

«Когда у девушки начинается менструальный цикл, не допускается чтобы кто-либо видел ее (аврат) кроме лица и кистей рук». Этот хадис запрещает смотреть на женщину, будь она мусульманкой или не мусульманкой. Этот хадис является общим во всех положениях и это положение, о котором шла речь, тоже относится к ним. Будет неверно делать кьяис<sup>15</sup> между не мусульманкой и рабыней, потому что здесь нет такого основания.

<sup>15</sup> Кьяис — в терминологии науки о основах мусульманского права, кьяис означает относить закон о какой-то вещи к другой вещи из-за того, что они имеют один и тот же общий мотив.

Поэтому те, кто приходят не в свои дома, в которых находятся женщины, не являющиеся для них махрамами, не должны смотреть больше чем на лица и кисти рук этих женщин. А также те, кто живут в городах и вынуждены погружаться в общество или иметь взаимоотношение с женщинами, у которых открыты авраты, должны опускать свои взоры и ограничиваться тем размером, в котором они нуждаются.

Это относительно взгляда. Что касается рукопожатия, то это является дозволенным действием. Мужчина может здороваться за руку с женщиной и, наоборот, без всякой преграды между ними согласно тому, что сообщается в Сахих аль-Бухари от Умму Атыйа, которая сказала следующее:

بَايَعْنَا النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَرَأَ عَلَيْنَا أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَنَهَانَا عَنْ  
النِّيَاحَةِ، فَقَبَضَتْ امْرَأَةٌ مِنَّا يَدَهَا

**«Мы дали байат Пророку (с.а.с.) и он сказал нам, чтобы мы не придавали Аллаху сотоварища и запретил нам оплакивать мёртвого. А одна женщина из нас забрала свою руку».** Общеизвестно, что байат проходил путём рукопожатия. То, что одна женщина забрала свою руку, означает, что она забрала руку после того, как протянула её и, что она вскоре даст байат рукопожатием. Смысл слов:

فَقَبَضَتْ امْرَأَةٌ مِنَّا يَدَهَا

**«Одна женщина из нас забрала свою руку»** указывает на то, что другие женщины не забрали свои руки и дали байат рукопожатием. Также Аллах сказал:

أَوْ لَمَسْتُمُ الْبَسَاءَ

**«Или вы прикасались к женщинам» (4:43).** Этот аят в своём общем выражении относительно всех женщин означает, что соприкосновение нарушает омовение. При этом ограниченность закона нарушением омовения от соприкосновения с женщинами указывает на то, что не запрещено дотрагиваться до них без страсти и также не запрещено здороваться с ними за руку. Кроме того, рука женщины не является авратом и не запрещено смотреть на неё без страсти и не запрещено здороваться с ней за руку.

Всё вышесказанное отличается от поцелуя. Мужчине запрещено целовать чужую женщину и женщине запрещено целовать чужого мужчину, т.к. этот поцелуй является из преддверия прелюбодеяния. Особенность подобного поцелуя такова, что он один из факторов прелюбодеяния, даже, если он происходит без страсти и даже, если он не привёл к прелюбодеянию, т.к. слова Посланника (с.а.с.) сказанные Маизу — когда тот пришёл к нему прося, чтобы Пророк (с.а.с.) очистил его из-за того, что он совершил прелюбодеяние

لَعَلَّكَ قَبَّلْتَ...

«*Может ты поцеловал...*» вывел аль-Бухари путем Ибн Аббаса, указывают на то, что подобный поцелуй является из преддверия прелюбодеяния. Аяты и хадисы, которые запрещают прелюбодеяние, включают в себя запрет всех предпосылок прелюбодеяния, даже если это будет соприкосновение, в случае если оно имеет особенность быть предпосылкой к прелюбодеянию, как если мужчина желает женщину, или соблазняет её, страстно целует, или обнимает её и тому подобное, как это происходит между некоторыми безнравственными юношами и девушками. Этот поцелуй запрещён, даже, если случается в результате приветствия человека, вернувшегося откуда-либо, поскольку особенностью подобного поцелуя между юношами и девушками является то, что он из предпосылок прелюбодеяния.

## **МУСУЛЬМАНКА НЕ ОБЯЗАНА ПОКРЫВАТЬ ЛИЦО**

Высказывание о том, что в Исламе женщины обязаны покрывать свои лица, кроме глаз, является исламским мнением, которое сказано некоторыми имамами-мужтахидами из числа создателей мазхабов. Высказывание о том, что это не является обязательным, т.е. мусульманка абсолютно не обязана закрывать своё лицо, т.к. её лицо не считается авратом, тоже является исламским мнением, которое сказали другие имамы-мужтахиды из основателей мазхабов. В силу того, что эта проблема является из числа важных социальных проблем и принятие какого-либо одного из этих двух мнений влияет на манеру исламской жизни, поэтому необходимо полное рассмотрение шариатских доказательств относительно этой проблемы посредством их изучения и их применения к данной проблеме. И это с той целью, чтобы мусульмане могли принять мнение с более весомым доказательством, а также, чтобы и Исламское Государство могло принять мнение с таким доказательством.

Со времени более полувека возникли прения вокруг женщины, которые были подняты неверными империалистами среди людей, соблазнённых Западом и пленённых его просвещением и мировоззрением. Эти неверные пытались ввести в Ислам не-исламские взгляды и испортить точку зрения мусульман. Они выдумали мысль о хиджабе (покрытии лица) и открытии лица. Перед этими неверными не выступили учёные-мыслители, а выступили писатели, литераторы и мыслительно-застывшая интеллигенция, что укрепило взгляды этих людей, пленённых Западом. Их мысли были установлены предметом исследования и прения, хотя они являлись западными мыслями, принесёнными против Ислама для того, чтобы испортить мусульман и вселить в них сомнение относительно их религии. Эти прения возникли в прошлом, но их последствия до сих пор продолжают представлять перед нами. Однако они не достойны изучения и не восходят к

степени законодательных и социальных исследований. Поскольку исследование проходит в шариатских законах, выведенных мужтахидами, которые опирались в их выведении на шариатское доказательство, а не проходит в мнениях писателей, в выражениях продажных людей, в болтовне обманутых или в глупостях людей, пленённых Западом. То, что говорят мужтахиды, выводя это из шариатских доказательств, устанавливается предметом изучения и законодательно обсуждается. Также к словам мужтахидов, из того, что подлежит рассмотрению, примыкают высказывания некоторых факъихов<sup>14</sup>, шейхов и приверженцев хиджаба, которые рассматриваются для устранения у них сомнения. Поэтому мы рассмотрим высказывания мужтахидов и их доказательства, чтобы преобладающее высказывание стало очевидным, а также, чтобы каждый, кто будет усматривать это высказывание преобладающим, обязался руководствоваться им и обязался применить его.

В действительности те, кто утверждали обязательность хиджаба сказали, что авратом женщины в намазе является всё её тело за исключением её лица и кистей рук, а её авратом вне намаза является всё её тело, включая лицо и кисти рук. В своём этом высказывании они сослались на Коран и Сунну.

Относительно Корана они опирались на следующие слова Аллаха:

وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَّعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

«А когда просите вы их о каких-нибудь вещах, то просите из-за занавеси» (33:53). Это ясно говорит об определении для них хиджаба. Всевышний Аллах говорит:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ

«О, Пророк, скажи жёнам твоим и дочерям, и жёнам верующих надевать на себя покрывала. Так правильнее, дабы могли узнать их и дабы не причиняли им беспокойства» (33:59).

<sup>14</sup> Факъихи — знатоки мусульманского права.

Они сказали, что слова Аллаха «**Надевать на себя покрывала**» означают, чтобы они опускали их до низу и закрывали ими свои лица и бока. Они усматривают, что женщины в начале Ислама были в соответствии своим старым доисламским обычаям в виде мутабаззилат<sup>15</sup>, и женщина показывалась в платке и рубахе, без различия между свободной женщиной и рабыней. Озорные юноши преследовали рабынь, когда те выходили ночью для отправления своих потребностей в поля и в пальмовые сады. Иногда они досаждали свободной женщине и говорили, что мы приняли её за рабыню. Затем им, т.е. свободным женщинам, было приказано надевать одеяние (покрывало), отличительное от одеяния рабынь, а также закрывать головы и лица, чтобы они были благопристойны и почитаемы, и, следовательно, чтобы к ним не проявляли желания. И это лучше всего для того, чтобы они были уважаемы и не подвергались тому, чего они не желают со стороны мужчин, склонных к злу, которые по этому признаку будут знать, что имеют дело с чистыми и целомудренными женщинами, которые не потерпят оскорблений или не должного обращения. Из числа людей, которые усматривают это таким образом, есть такие, кто говорят, что в следующих словах аята «**Так правильно, дабы могли узнать их**» имеется частица отрицания «ля», которая грамматически аннулирована, т.е. получается так: дабы не могли узнать их, красивы они или нет, и дабы не причиняли им беспокойства. Всевышний Аллах говорит:

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ

«**И оставайтесь в домах ваших, и не выставляйте напоказ красоты вашей, как выставляли напоказ в былое невежество**» (33:33). По поводу этого аята они сказали, что приказ Аллаха женщинам, чтобы они оставались в своих домах, является доказательством на обязательность хиджаба.

Что касается Сунны, то они привели в качестве доказательств несколько хадисов. От Пророка (с.а.с.) передано следующее:

الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ

<sup>15</sup> Мутабаззилат — женщины, имеющие неприличный и нескромный вид.

«Женщина является авратом», вывел Ибн Хаббан в своей книге «Сахих», от Ибн Масъуда. Пророк (с.а.с.) сказал:

إِذَا كَانَ لِإِحْدَاكِنَّ مَكَاتِبَ فَمَلَكَ مَا يُؤَدِّي فَلْتَحْتَجِبْ عَنْهُ

«Если кто-либо из вас (женщин) имеет раба, у которого есть договор об освобождении, и он имеет то, что должен заплатить за своё освобождение, то закрывайтесь от него», вывел ат-Тирмизий путем Умму Салама. От Умму Салама передано следующее:

كُنْتُ قَاعِدَةً عِنْدَ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَا وَمَيْمُونَةُ فَاسْتَأْذَنَ ابْنُ مَكْتُومٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: احْتَجِبِينَ مِنْهُ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ ضَرِيرٌ لَا بِيضِرُّ، قَالَ: أَفَعُمِّيَاوَانِ أَنْتُمَا لَا تَبْصِرَانِهِ

«Я сидела около Пророка (с.а.с.) с Маймуной и в это время Ибн Умму Мактум попросил разрешение войти в дом. Пророк (с.а.с.) сказал нам: «Закройтесь от него». Я сказала: «О, Посланник Аллаха, он ведь слеп и ничего не видит». На что он ответил: «Разве вы обе слепы и не видите его!», вывел Абу Давуд.

А так же то, что передал аль-Бухари от Абдуллаха Ибн Аббаса (р.а.) сказав:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: كَانَ الْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَثْعَمَ، فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَجَعَلَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّقِ الْأَخْرِي

«Когда аль-Фадль сидел верхом позади Посланника Аллаха (с.а.с.), подошла какая-то женщина из племени Хас`ам. Фадль и спрашивающая стали смотреть друг на друга и Посланник Аллаха (с.а.с.) отвернул его лицо от неё». От Джарира, сына Абдуллаха, сообщается:

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ نَظْرِ الْفُجَاءَةِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصْرِي

«Я спросил Посланника Аллаха (с.а.с.) о внезапном взгляде и он велел мне отклонять взор» передал Муслим.

От Али (р.а.) сообщается:



قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّمَا لَكَ  
الْأُولَىٰ وَلَيْسَ لَكَ الْآخِرَةَ

«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал мне: «Не посылай взгляд вслед за взглядом. Поистине, ты вправе сделать первый взгляд, но не вправе сделать второй», вывел Ахмад от Бурайды.

Это доказательства тех, кто утверждают обязательность хиджаба и говорят, что всё тело женщины является авратом. Эти аргументы не применимы к проблеме, на которую они приводятся в качестве доказательств, т.к. все они не относятся к данной теме. Что касается аята хиджаба и аята:

وَقَرَنَ فِي بُيُوتِكُنَّ

«И оставайтесь в домах ваших», то они абсолютно не касаются жён мусульман, а касаются жён Посланника (с.а.с.). На это ясно указывает первый аят, если его прочесть полностью, т.к. это один целый аят, части которого связаны друг с другом по форме и значению. Ниже следует текст этого аята:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَىٰ طَعَامٍ  
غَيْرِ نَظْرِينَ إِنَّهُ وَلَكِنَّ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا  
مُسْتَنْسِبِينَ لِحَدِيثٍ إِنْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيِّ فَيَسْتَجِءَ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا  
يَسْتَجِءُ مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ  
أَظْهَرَ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا  
أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾

«О, вы, которые уверовали, не входите в дома Пророка, если только не позволено вам есть, не дождавшись, когда закончится приготовление пищи, но если пригласили вас, то входите, а поев, расходитесь, не стремясь слушать разговоры. Воистину, досаждают это Пророку, но смущается он вас, а Аллах не смущается истины. А когда просите вы их о каких-нибудь вещах, то просите из-за занавеси. Так чище для ваших сердец и для их сердец. И не пристало вам беспокоить Посланца Аллаха, равно как и жениться на жёнах его после него. Воистину, греховно это в глазах Аллаха» (33:53).

Согласно тексту данного аята, он относится только к жёнам Пророка (с.а.с.) и никаких других женщин не касается. То, что этот аят характерен жёнам Посланника (с.а.с.) подтверждается тем, что передано от Аишы, которая сказала:

كُنْتُ أَكَلٍ مَعَ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَيْسًا فِي قِصْعَةٍ، فَمَرَّ عَمْرٌ قَدَعَاهُ فَأَكَلَ، فَأَصَابَتْ أُصْبَعُهُ أُصْبَعِي، فَقَالَ عَمْرٌ: أَوَاهِ، لَوْ أَطَاعُ فَيَكُنَّ مَا رَأَيْتُكَ عَيْنَ، فَتَزَلَّ الْحِجَابُ

**«Однажды я ела вместе с Пророком (с.а.с.) из одного блюда. В это время проходил Умар. Пророк (с.а.с.) позвал его, и он сел есть вместе с нами. Когда мы ели, его палец коснулся моего, и он сказал: «Если бы мне было подчинение, то вас (имеет ввиду жён Пророка (с.а.с.)) не видел бы ни один глаз. После этого был ниспослан аят хиджаба».** От Умара (р.а.) передано, что он сказал Пророку (с.а.с.):

قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، يَدْخُلُ عَلَيْكَ الْبُرُّ وَالْفَاجِرُ فَلَوْ حَجَبَتْ أُمَّهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ.  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ

**«О, Посланник Аллаха, к тебе в дом заходит и благонравный и нечестивый. Ах, если бы матери правоверных были закрыты».** И после этого Аллах ниспослал аят хиджаба», вывел аль-Бухари. Сообщается, что однажды Умар прошёл возле жён Пророка (с.а.с.) когда те находились с другими женщинами в мечети и сказал им:

إِنْ احْتَجَبْتَنَّ فَإِنَّ لَكُنَّ عَلَى النِّسَاءِ فَضْلًا، كَمَا أَنَّ لِرِزْوَجَكُنَّ عَلَى الرِّجَالِ الْفَضْلَ،  
فَقَالَتْ رَيْتُبُ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، إِنَّكَ لَتَعَارُ عَلَيْنَا وَالْوَحْيُ يَنْزِلُ فِي  
بُيُوتِنَا، فَلَمْ يَلْبَثُوا يَسِيرًا حَتَّى نَزَلَتْ

**«Если бы вы закрылись! Поистине, у вас есть превосходство над остальными женщинами, как есть превосходство у вашего мужа над остальными мужчинами».** Зайнаб (да будет доволен ею Аллах) сказала: **«О, сын Хаттаба! Поистине, ты завидуешь нам, а откровение ниспосылается в наши дома».** Не прошло много времени от этого события, как был ниспослан аят хиджаба», вывел ат-Табараний. Текст данного аята и эти хадисы однозначно указывают на то, что этот аят был ниспослан в отношении жён Пророка (с.а.с.) и не был ниспослан в отношении других женщин.

Что касается второго аята:

## وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ

«И оставайтесь в домах ваших», то он тоже относится к жёнам Посланника (с.а.с.). Ниже следует полный текст этого аята:

يٰۤاَيُّهَا النِّسَاءُ اللَّيِّىَّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ يُضَعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۗ وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٣﴾ ۝ وَمَن يَفْعَلْ مِثْلَ مَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَتَعْمَلْ صٰلِحًا نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٣٤﴾ يٰۤاَيُّهَا النِّسَاءُ اللَّيِّىَّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَعْنَ ٱلْأَقْوَالَ فَيَطْمَعَ ٱلَّذِي فِي قَلْبِهِۦ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٣٥﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ ٱلْجَاهِلِيَّةِ ٱلْأُولَىٰ ۗ وَأَقِمْنَ الصَّلٰوةَ وَءَاتِينَ ٱلزَّكٰوةَ وَأَطِعْنَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٦﴾

«О, жены Пророка! Если кто из вас совершит явную мерзость, то ее мучения будут удвоены. Это для Аллаха легко. А ту из вас, которая будет покорна Аллаху и Его Посланнику и будет поступать праведно, Мы одарим двойным вознаграждением, и Мы приготовили для нее щедрый удел. О, жены Пророка! Вы не таковы, как любая другая женщина. Если вы богобоязненны, то не проявляйте нежности в речах, дабы не возжелал вас тот, чье сердце поражено недугом, а говорите достойным образом. Оставайтесь в своих домах, не наряжайтесь так, как наряжались во времена первого невежества, совершайте намаз, раздавайте закят и повинуйтесь Аллаху и Его Посланнику. О, обитатели дома! Аллах желает лишь избавить вас от скверны и очистить вас полностью» (33:30–33). Начало этого аята ясно говорит о том, что он ниспослан в отношении жён Пророка (с.а.с.), т.к. здесь обращение идёт именно к его жёнам:

يٰۤاَيُّهَا النِّسَاءُ اللَّيِّىَّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ

«О, жёны Пророка, не похожи вы на других женщин». Нет более красноречивого и более указательного изложения чем этот текст на то, что данный аят ниспослан в отношении жён Посланника (с.а.с.) и касается только их. Таким образом, аят:

## وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ

«И оставайтесь в домах ваших», который используется сторонниками хиджаба относится только к женам Пророка Аллаха (с.а.с.). Это значение подтверждается и аятом, который приходит сразу после следующих слов Всевышнего:

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا

«Аллах лишь хочет удалить от вас скверну, о люди дома, и очистить вас (полным) очищением» (33:33). Ниже следует:

وَأذْكُرَنَّ مَا يَتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿٣٤﴾

«И помните то, что пересказывается в домах ваших из посланий Аллаха и из Мудрости. Воистину, Аллах — всегда Знающий самое малое, Сведущий» (33:34). Аллах напомнил им, что их дома являются местами, в которые ниспосылается откровение и приказал им не забывать читаемый в их домах Коран.

Эти два вышеприведённых аята ясно говорят о том, что они относятся к жёнам Посланника (с.а.с.). Ни в одном из этих двух аятов нет указания на закон для мусульманок, кроме жён Посланника (с.а.с.). Имеются и другие аяты, которые касаются только жён Пророка (с.а.с.), как следующие слова Аллаха:

وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا

«Равно как и жениться на жёнах его после него» (33:53). Жёнам Посланника (с.а.с.) нельзя было больше выходить замуж после него в отличии от других мусульманок, которые могут выходить замуж после своих мужей. Точно так же и данные два аята хиджаба касаются только жен Пророка Аллаха (с.а.с.) как и запрет выходить замуж после смерти Пророка (с.а.с.).

Неправильным будет говорить, что смысл здесь заключается во всеобщности выражения, а не в частности причины, т.е. причиной ниспослания этих аятов являются жёны Посланника (с.а.с.), а сами аяты являются общими и относятся, как к ним, так и к другим мусульманкам. Так неуместно говорить, поскольку причинами ниспослания аятов могут быть какие-то происходящие события. Здесь же речь идёт о жёнах Посланника (с.а.с.)

и они не относятся к случившимся событиям. В данном случае имеется определённый текст, сообщённый относительно определённых лиц. Аллах сказал:

يٰۤاَيُّهَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ

«О, жёны Пророка, не похожи вы на других женщин» (33:32).

وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ

«А когда вы просите их» (33:53). Местоимение «вы» в этом аяте относится к жёнам Пророка (с.а.с.) и определяет только их. В продолжение этого аята Аллах сказал:

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ

«И не пристало вам беспокоить Посланца Аллаха» (33:53).

Здесь сообщается иллят относительно хиджаба жён Пророка (с.а.с.). Всё это определяет то, что тексты данных двух аятов относятся к жёнам Посланника (с.а.с.) и к этим аятам не применимо правило «смысл заключается во всеобщности указания, а не в частности причины».

Также нельзя сказать, что обращение к жёнам Пророка (с.а.с.) является обращением к остальным мусульманкам. Поскольку «обращение к определённому лицу является обращением к мусульманам» — это касается лишь Пророка Мухаммада (с.а.с.) и не распространяется на обращение к его жёнам. Обращение к Посланнику (с.а.с.) — это обращение к мусульманам. Но обращение к его жёнам, касается только их самих. Поскольку Посланник (с.а.с.) является объектом подражания в каждом обращении, поступке или молчании за исключением, если это не из его характерных личных особенностей. Что же касается жён Посланника (с.а.с.), то они не являются объектом подражания, т.к. Аллах говорит:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

«Несомненно, в лице Посланца Аллаха есть превосходный пример для вас» (33:21). Жёны Пророка (с.а.с.) не могут быть примером для подражания в том смысле, чтобы поступок совершался из-за того, что они совершали его или обладать каким-то

качеством из-за того, что они обладали им. Такое положение касается только Посланника (с.а.с.), т.к. он следовал лишь откровению.

Таким же образом нельзя сказать, что если от благочестивых жён Посланника (с.а.с.), в домах которых прочитывались откровения, требуется хиджаб, то это тем более требуется от остальных женщин-мусульманок. Так нельзя будет сказать по двум причинам:

1. Здесь нельзя использовать выражение «*тем более*», т.к. это возможно, к примеру, когда Аллах запрещает малое и тогда большее *тем более* является запретным, как следующие слова Аллаха:

فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ

«**Не говори им «Уф!»**» (17:23). Из этого аята понимается, что бить родителей — упаси Аллах — нельзя тем более. Такой смысл понимается из изложения речи, как это понимается в словах Аллаха:

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بَدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ

«**И среди Людей Книги есть такой, кто, если доверишь ему огромное богатство, вернёт его тебе; и есть среди них такой, кто, если ты доверишь ему динар, то не вернёт он его тебе**» (3:75). Согласно этому аяту возвращение того, что меньше огромного богатства в первом случае и не возвращение того, что больше динара во втором случае будет тем более. Говоря о аяте хиджаба, то он не является из этого рода, т.к. изложение аята указывает лишь на жён Пророка (с.а.с.) и не указывает ещё на какое-то другое понятие. Слово «жёны Пророка» не является *васф мұфхим*<sup>16</sup>,

<sup>16</sup> *Васф мұфхим* — разъяснительное описание, т.е. передающее мотивировку. Понятие качества — это связывание закона с каким-нибудь качеством из качеств существа, как человека, животного и т.д. Это понятие указывает на отрицание закона от существа при отсутствии этого качества. Условием этого понятия является то, чтобы это качество было описанием разъяснительным, т.е. передающим мотивировку. Если качество не является таковым, то не имеет понятия. Например, как слова Посланника (с.а.с.): «**Относительно вольно пасущегося скота, имеется закят**». Скот является именем существа и имеет два качества: скот, пасущейся на свободе и скот, которого кормят. В хадисе обязательность закята связана с первым качеством, что указывает на отсутствие обязательно относительно скота, имеющего второе качество. Слово «вольно пасущейся» является описанием разъяснительным и поэтому имеет понятие. В ином

чтобы можно было сказать, что в аяте тем более имеются ввиду и остальные мусульманки. Это слово является первообразным именем и не имеет мафхум<sup>17</sup>. Следовательно, речь касается лишь той вещи, о которой гласит текст, и она не распространяется ещё на какую-либо другую вещь. К этому аяту совершенно не подходит тема «*тем более*» ни по словам аята и ни по его изложению.

2. В этих двух аятах имеется приказ, относящийся к определённым лицам, на которых лично указал текст, для того, чтобы они характеризовались определёнными качествами. Этот приказ абсолютно не может относиться к иным лицам, ни к тем, кто выше этих женщин и ни к тем, кто ниже них, т.к. это определённое описание и оно касается только определённых лиц. Это приказ жёнам Посланника (с.а.с.) с их качеством жён Посланника (с.а.с.). Они ни как все женщины, и потому что это дело причиняет страдание Посланнику (с.а.с.).

Если опровергается соответствие правила «*смысл заключается во всеобщности указания, а не в частности причины*», опровергается подражание жёнам Посланника (с.а.с.), опровергается высказыванием о том, что других женщин это касается тем более и если в силу подтверждения того, что данный текст однозначно относится к жёнам Посланника (с.а.с.), то в таком случае подтверждается, что эти два аята касаются жён Посланника (с.а.с.) и абсолютно никоим образом не охватывают других мусульманок. Этим самым доказывается, что хиджаб и аят «**И оставайтесь в дамах ваших**» касаются жён Посланника (с.а.с.). Таким образом, опровергается возможность использования этих двух аятов в качестве доказательства на то, что хиджаб по закону определён для мусульманок.

Что касается второго аята (согласно вышеприведённому порядку доказательств тех, кто сказали о обязательности хиджаба для мусульманок), т.е. следующих слов Аллаха:

---

случае, если, к примеру сказать: «Белый человек, когда ест, то наедается», то это не разъяснительное описание, т.к. чёрный человек тоже наедается, когда ест. Поэтому для того, чтобы описание могло иметь понятие, имеется условие, чтобы оно было уместным, т.е. разъяснительным.

<sup>17</sup> Мафхум — понятие, о котором говорилось в «разъяснительном описании».

يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ

«Пусть надевают на себя покрывала» (33:59), то он ни в коем случае не указывает на закрытие лица, ни по форме и ни по содержанию. В этом аяте нет никакого слова, которое указывает на это, ни отдельно и ни сочетанием в предложении. В аяте говорится:

يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ

«Пусть надевают на себя покрывала», смысл аята в том, чтобы женщины надевали на себя покрывала и опускали их донизу. Частица «мин» в этом аяте служит не для выделения части, а для пояснения. В словарях арабского языка слово покрывало (араб. джилльбаб) означает свободное женское платье и другая подобная этому одежда, которая полностью покрывает тело. В этом же смысле слово покрывало сообщается в хадисе, переданном от Умму Атыйя, которая сказала:

عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ نُخْرِجَهُنَّ فِي الْفِطْرِ وَالْأَصْحَى، الْعَوَاتِقَ وَالْحَيْضَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ، فَأَمَّا الْحَيْضُ فَيَعْتَزِلْنَ الصَّلَاةَ وَيَشْهَدْنَ الْخَيْرَ، وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ. قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِحْدَانَا لَا يَكُونُ لَهَا جِلْبَابٌ، قَالَ: لِيُثْبِسَهَا أُخْتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا

«Посланник Аллаха (с.а.с.) велел нам на два праздника (розовенья и жертвоприношения) выводить молодых девушек и тех девушек, которых скрывают от посторонних взоров, а также тех женщин, которые в это время имеют месячные. Эти женщины, имеющие месячные, не совершают намаз, присутствуют на празднике и слушают призыв мусульман. Я сказала Посланнику (с.а.с.), что у одной из нас нет покрывала, и он сказал: «Пусть её сестра даст ей из своих покрывал»», вывел Муслим. Смысл этого в том, что у одной женщины не было одежды, которую она должна надевать поверх нижних своих одежд перед тем, как выйти из дома и было велено, чтобы её сестра одолжила ей из своих таких одежд. Следовательно, значение аята таково: Аллах потребовал от Посланника (с.а.с.) сказать своим жёнам, своим дочерям и остальным мусульманкам, чтобы они надевали джилльбаб (покрывало поверх нижних одежд) и опускали его до



низу. Ибн Аббас об этой одежде сказал: *«Покрывало — это платье, которое закрывает тело сверху донизу»*. Упомянутый аят указывает на то, чтобы покрывало было опущено донизу и не указывает на иной смысл. Поэтому не ясно, как можно понять, что смысл **«пусть они опускают свои покрывала донизу»** указывает на то, чтобы они накрывали одеждой свои лица, как бы не растолковывались слова «опускают донизу» и «покрывало» в пределах лексического и шариатского значений? Аят говорит об опущении одежды, и опущение происходит вниз, а не вверх. Согласно этому в данном аяте нет никакого доказательства на хиджаб и даже сомнительного доказательства на это нет. Слова и предложения Корана разъясняются лишь в соответствии своим лексическим и шариатским значениям. Согласно лексическому значению ясно, что здесь имеется приказ женщинам надевать покрывала поверх других своих одежд и опускать их донизу так, чтобы их ступни были закрыты. Такое значение относительно того, чтобы одежда была опущена до низу, имеется также и в хадисе, переданном от Ибн Умара:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خَيْلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: فَكَيْفَ يَصْنَعْنَ النِّسَاءُ بِذِيُولِهِنَّ؟ قَالَ يَرْخِينَ شِبْرًا، فَقَالَتْ: إِذَا تَنَكَّشَفَ أَقْدَامُهُنَّ. قَالَ: فَيَرْخِيَنَّهُ ذِرَاعًا لَا يَزِيدَنَّ عَلَيْهِ

*«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Тот, кто горделиво волочит свою одежду по земле, не будет в Судный день удостоен взгляда Аллаха». В это время Умму Салама спросила: «Что делать женщинам со своими подолами?». Посланник (с.а.с.) ответил: «Пусть опускают на пядь». Тогда Умму Салама сказала: «В таком случае их ступни будут открыты» и Посланник (с.а.с.) сказал: «Пусть опускают на локоть и ни больше»* вывел ат-Тирмизий.

Это относительно аятов, которые приводятся в качестве доказательств теми, кто утверждают, что хиджаб узаконен Аллахом для мусульманок. Что же касается хадисов, которые приведены в качестве доказательств на хиджаб, то они тоже не указывают на это. Хадис: *«Если раб имеет то, что он должен заплатить за своё освобождение, то от него следует закрываться»* касается

жён Посланника (с.а.с.) и это подтверждается другим хадисом, переданным от Абу Къялабы, который сказал:

كَانَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَا يَحْتَجِبْنَ مِنْ مَكَاتَبِ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ دَيْنَارٌ  
«**Жёны Пророка (с.а.с.) не закрывали лица перед рабом (имеющим договор о освобождении) до тех пор, пока за ним оставался хоть один динар**», вывел аль-Байхакъий. Следовательно, в первом хадисе нет указания на то, что мусульманка должна закрывать лицо. Говоря о хадисе Умму Салама и о требовании Посланником (с.а.с.) от неё и Маймуны закрывать лица, то этот хадис касается жён Пророка (с.а.с.). Хадис, говорит только о Умму Саламе и Маймуне, ниже приводится текст самого хадиса:

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ بَنِيَّانِ مَوْىِ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا حَدَّثَتْهُ: أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمِيمُونَةَ، فَبَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَهُ أَقْبَلُ بِنْتُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَدَخَلَ عَلَيْهِ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا أَمَرْنَا بِالْحِجَابِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: احْتَجَبَا مِنْهُ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ هُوَ أَعْمَى لَا يَبْصُرُنَا وَلَا يَعْرِفُنَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَفَعُمِّيَاوَانِ أَنْتُمَا أَلَسْتُمَا تَبْصِرَانِهِ  
«От Ибн Шихаба, от Набхана мавля Уммы Салама, что он говорил: «Умму Салама говорила, что когда она была у Пророка Аллаха (с.а.с.) вместе с Маймуной к ним пришел Ибн Умму Мактум и зашел к Пророку (с.а.с.). Это произошло после того, как нам было велено надевать хиджаб, тогда Пророк Аллаха (с.а.с.) сказал: «**Закройте от него свои лица**». Я спросила: «О, Пророк Аллаха, он же ведь слепой, нас не видит, и даже не может узнать?». На что он (с.а.с.) ответил: «**Разве вы тоже слепы и не видите его?**». Этот хадис вывел ат-Тирмизи, сказав, что он хасан, сахих. А что касается сообщения от Аишы, которая сказала:

كَانَ الرُّكْبَانُ يُهْرُونَ بِنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ مُحْرَمَاتٍ فَإِذَا حَادَى بِنَا سَدَلْتُ إِحْدَانَا جُلُبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا جَاوَزْنَا كَشَفْنَا

«**Однажды, когда мы одетые в ихрам (одежда, одеваемая для совершения хаджа) были вместе с Посланником Аллаха, возле нас проходили всадники и когда они приблизились к нам, одна из нас спустила своё покрывало с головы на лицо, а когда они**

*прошли, мы открыли свои лица»,* находится в противоречии с сообщением, переданном аль-Бухари от Ибн Умара, который сообщил, что Пророк (с.а.с.) сказал:

لَا تَتَّقِبُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرَمَةَ وَلَا تَلْبِسُ الْقَفَازِينَ

**«Женщина, одетая в ихрам, не закрывает лицо никъабом и не надевает перчатки».** В книге «аль-Фатх» сказано: Никъаб — это женская вуаль, укрепляемая под глазами. Хадис Аишы гласит о том, что женщины, одетые в ихрам, закрыли свои лица, когда мимо них проходили всадники, а хадис Ибн Умара указывает на запрет надевать никъаб и он, (т.е. никъаб) закрывает только нижнюю часть лица. Каким же образом это может согласовываться с закрытием лица полностью, когда хадис Аишы говорит о закрытии нижней части лица (никабом)? Возвращаясь к данным двум хадисам, выясняется, что хадис Аишы является слабым из-за того, что сообщён Муджа́хидом по передаче: Муджа́хид от Аишы. Яхья́ Ибн Саид Аль-Къита́н, Яхья́ Ибн Муъин, Абу Хатим ар-Рази сказали, что Муджахид не слышал этого от неё. Невзирая на то, что существуют и те, кто полагают, что Муджахид мог слышать от Аишы (р.а.), например, то, что передается от Али Ибн аль-Маданий: *«Я не могу отрицать, что Муджахид встречался с группой сподвижников, и мог слышать от Аишы».* Или, например, те, кто заявляют, что Муджахид мог слышать от Аишы, исходя из другого хадиса, приведенного в аль-Бухари, однако Абу Давуд после того, как приводит хадис со всадниками, молчит о нем. Известно, что когда Абу Давуд молчит о каком-либо хадисе после того, как приводит его — это означает, что хадис нормальный и его можно приводить в качестве доказательства, если только он не противоречит другому хадису, который по достоверности сильнее него. Следовательно, хадис Аишы следует оставить. И т.к. хадис Ибн Умара, является достоверным, и он передан аль-Бухари, то он считается сильнее, чем хадис Аишы, если даже принять во внимание самую сильную его версию. Поэтому хадис Аишы отклоняется из-за его слабости и противоречия достоверному хадису и не приводится в качестве доказательства. Переходя далее к хадису, в котором упоминается Фадль, сын Аббаса, видно, что

в нём тоже нет доказательства на никаб, а наоборот имеется доказательство на отсутствие никаба, т.к. Хъсамийя спрашивала Посланника (с.а.с.) с открытым лицом по той причине, что Фадль смотрел на неё и по той причине, что в другой передачи этого хадиса сообщается:

فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الْفُضْلَ فَحَوَّلَ وَجْهَهُ مِنَ الشَّقِّ الْأَخْرِي

**«Посланник Аллаха (с.а.с.) взял Фадля и повернул его лицо в другую сторону».** Это событие передал Али Ибн Абу Талиб (р.а.) с следующим дополнением:

فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لِمَ لَوَيْتَ عُنُقَ ابْنِ عَمِّكَ؟ قَالَ: رَأَيْتُ شَابًا وَشَابَةً  
فَلَمْ أَمَنِ الشَّيْطَانَ عَلَيْهِمَا

**«Аббас сказал Пророку (с.а.с.): «О, Посланник Аллаха, почему ты повернул лицо сына своего дяди?». Он ответил: «Я видел юношу с девушкой и не был уверен в том, что они будут в безопасности от Шайтана».** Следовательно, хадис Хасъамийи является доказательством на отсутствие никаба, а не на его наличие. Поскольку Посланник (с.а.с.) видел ее, и она была с открытым лицом. А то, что Пророк (с.а.с.) отвёл от неё взор Фадля, то это было из-за того, что он увидел его страстно смотрящим на неё, т.к. в сообщении от Али говорится:

فَلَمْ أَمَنِ الشَّيْطَانَ عَلَيْهِمَا

**«Я не был уверен в том, что они будут в безопасности от Шайтана».** По этой причине он повернул его лицо из-за того, что он смотрел со страстью, а не просто смотрел, потому, что смотреть со страстью, даже если на лицо и кисти рук, является запретным. Что касается хадиса о внезапном взгляде, то Посланник (с.а.с.) велел Джариру отводить взор и это относится к опущению взора, о котором говорится в следующих словах Аллаха:

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَرِهِمْ

**«Скажи верующим, чтобы опускали они взор свой» (24:30).** Здесь имеется ввиду взгляд на аврат, который случается внезапно, а не взгляд на лицо и кисти рук, потому что смотреть на лицо и кисти рук дозволено и без внезапного взгляда из-за

дозволенности этого в предыдущем хадисе Хасъамийи, а также по той причине, что Посланник (с.а.с.) смотрел на лица женщин, когда они давали ему байат и когда он учил их Исламу. Это указывает на то, что внезапный взгляд, о котором Джарир спросил Пророка (с.а.с.), касался взгляда на аврат, а не на лицо и кисти рук. А хадис, преданный от Али:

لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ

«**Не посылай взгляд вслед за взглядом**», указывает на запрет повторять взгляд, а не указывает на запрещённость взгляда вообще.

Согласно этому, из числа тех хадисов, которые приводятся как доказательство людьми, утверждающими, что Аллах узаконил хиджаб, не исходит доказательство на его обязательность. Этим самым становится ясно отсутствие доказательства, указывающего на то, что Аллах обязал женщин закрывать свои лица или указывающего на то, что лицо и кисти рук женщины являются авратом в намазе или вне намаза. В доказательствах, которые они привели, не имеется прочного основания для того, чтобы использовать их в качестве доказательства на обязательность хиджаба, т.к. они являются слабыми по передачи и по доказательству.

Что касается того положения, что лицо и кисти рук женщины не являются авратом и, что она может выходить в любое общественное место с открытым лицом и кистями рук, то это является достоверным согласно Корану и хадису.

Всевышний Аллах сказал:

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ

«**И пускай не показывают свои украшения, кроме тех, которые видны снаружи. И пусть накрывают они платками грудь свою**» (24:31). Аллах запретил мусульманкам показывать свои украшения, т.е. запретил им показывать места своего украшения, т.к. именно это и имеется ввиду под запретом. Из числа мест украшения исключено то, что видно из этого украшения и это исключение, бесспорно, является очевидным. Это означает, что у женщины имеются какие-то места украшения, которые остаются открытыми и запрет на то, чтобы женщина открывала

места своего украшения, к ним не относится, что и не нуждается даже в малейшем разъяснении. Аллах запрещает мусульманкам показывать места своих украшений, кроме тех, что видны. Однако какие это части тела, которые имеет ввиду аят:

إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا<sup>ط</sup>

**«кроме тех, которые видны снаружи»?** Разъяснение этого сводится к двум вещам: первое — это передаваемый комментарий (тафсир аята), и второе — это то, что понимается из отрывка аята:

مَا ظَهَرَ مِنْهَا<sup>ط</sup>

**«которые видны снаружи»**, при применении этого аята к тому, что было видно у мусульманок перед Пророком (с.а.с.) в его время: время ниспослания данного аята.

Что касается первого, то от Ибн Аббаса по поводу комментария этого аята передано, что в аяте имеется ввиду «лицо и кисти рук». Толкователи Корана также согласны с этим. Имам Ибн Джарир Табарí сказал: *«Самое правильное из всех высказываний в отношении этого, это слова того, кто сказал: «Здесь имеется ввиду лицо и кисти рук»»*. Имам Къúртуби сказал: *«В силу того, что лицо и кисти рук чаще всего бывают видно в обычном положении и в поклонении, как хадже и намазе, то правильно будет отнести это исключение к лицу и кистям рук»*. Аль-Замахшари сказал: *«Женщины необходимо выполнять работы руками, а также она нуждается в открытии лица, особенно в судебном разбирательстве, при замужестве и т.д. Она вынуждена ходить по улицам, и неизбежно то, чтобы были видны её ступни, и в особенности у бедных, и это то, что означают слова:*

إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا<sup>ط</sup>

**«кроме тех, которые видны снаружи».**

Относительно второго, т.е. того, что понимается из слов **«кроме тех, которые видны снаружи»**, ясно, что при ниспослании этого аята были видны лицо и кисти рук. Женщины были с открытыми лицами и кистями рук в присутствии Пророка (с.а.с.) и он не высказывал порицания относительно этого. Они ходили с открытыми лицами и кистями рук на рынках, улицах и примером

этому служит неисчислимо множество событий. Приведём некоторые примеры:

1. Передается от Джабира Ибн Абдуллаха следующее:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الصَّلَاةَ يَوْمَ الْعِيدِ، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ، ثُمَّ قَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى بِلَالٍ فَأَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَحَثَّ عَلَى طَاعَتِهِ وَوَعظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ، ثُمَّ مَضَى حَتَّى آتَى النِّسَاءَ فَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ فَقَالَ: تَصَدَّقْنَ، فَإِنَّ أَكْثَرَكُمْ حَظَبُ جَهَنَّمَ، فَقَامَتِ امْرَأَةٌ مِنْ سَطَةِ النِّسَاءِ سَفْعَاءَ الْخَدِينِ، فَقَالَتْ: لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: لِأَنَّكُمْ تَكْثُرُنَّ الشَّكَاةَ وَتَكْفُرُنَّ الْحَشِيرَ. قَالَ: فَجَعَلَنَّا يَتَصَدَّقْنَ مِنْ حَلِيهِنَّ يُلْقَيْنَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ مِنْ أَقْرَاطِهِنَّ وَخَوَاتِمِهِنَّ.

*«Я был с Посланником Аллаха (с.а.с.) в праздничный день и он начал намаз до проповеди без азана и икъямы, после чего, опираясь на Биляла он встал и приказал людям быть богобоязненными, побудил их подчиняться Всевышнему, увещевал и давал им наставления. Затем он прошел к женщинам и, произнеся речь в их адрес, сказал им: «Давайте милостыню. Поистине многие из вас являются обитателями Ада». Одна темнощечая женщина из них сказала: «О, Посланник Аллаха! Почему?», и он ответил: «Потому что вы часто жалуетесь и бываете неблагодарными своим мужьям. Далее Джабир Ибн Абдуллах сказал, что женщины начали давать милостыню, бросая свои серьги и кольца на одежду Биляла», вывел Муслим.*

2. Передается от Ата́ Ибн Абу Рабба́ха:

قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ: أَلَا أُرِيكَ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟ قُلْتُ: بَلَى. قَالَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ أَتَتْ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: إِنِّي أَصْرَعُ، وَإِنِّي أَنْكَشِفُ، فَأَدْعُ اللَّهَ لِي. فَقَالَ لَهَا: إِنَّ شِئْتَ صَبَرْتَ وَلَكَ الْجَنَّةُ، وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيكَ. فَقَالَتْ: أَصْبِرُ. فَقَالَتْ: إِنِّي أَنْكَشِفُ فَأَدْعُ اللَّهَ لِي أَنْ لَا أَنْكَشِفَ. فَدَعَا لَهَا

*«Ибн Аббас сказал мне: «Не показать ли тебе женщину из числа обитателей рая?». Я ответил: «Да, конечно!». Он сказал: «Эта темнокожая женщина, придя к Пророку (с.а.с.), сказала ему: «Я страдаю эпилепсией и иногда я сама по себе начинаю обнажаться. Попроси у Аллаха для меня излечения». Пророк (с.а.с.)*

сказал ей: *«Если хочешь терпеть, то терпи и за это получишь Рай, а если хочешь, я буду просить Аллаха, чтобы Он излечил тебя»*. Она ответила: *«Я буду терпеть»* и затем сказала: *«Я обнажаюсь и потому попроси у Аллаха для меня»* и он просил Аллаха, чтобы Он избавил её от этого». Вывел ат-Табарани в своей книге «аль-Кабир».

3. То, что кисть руки женщины не является авратом, подтверждается также тем обстоятельством, что женщины давали байат Пророку (с.а.с.) путём рукопожатия. Передается от Умму Атыйя:

بَايَعْنَا النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَرَأَ عَلَيْنَا أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَنَهَانَا عَنْ  
النِّيَاحَةِ، فَقَبَضَتْ امْرَأَةٌ مِنَّا يَدَهَا فَقَالَتْ: فُلَانَةٌ أَسْعَدَتْنِي وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَجْزِيَهَا. فَلَمْ  
يَقُلْ شَيْئًا فَذَهَبَتْ ثُمَّ رَجَعَتْ

*«Мы дали байат Пророку (с.а.с.) и он сказал нам, чтобы мы не придавали Аллаху сотоварища, и запретил нам оплакивать мертвого, а одна из нас, забрав свою руку, сказала: «Одна женщина обрадовала меня, и я хочу отблагодарить её». Пророк (с.а.с.) ничего не сказал. Эта женщина ушла и через некоторое время вернулась»*, вывел аль-Бухари. Этот хадис указывает на то, что женщины давали байт рукой, т.к. женщина, забравшая свою руку, забрала её после того, как протянула для байта. Указание этого хадиса на то, что эта женщина забрала свою руку, когда услышала слово байат, ясно говорит, что байат проходил путём рукопожатия, и, что Посланник Аллаха (с.а.с.) давал байат женщинам своей благородной рукой. Что касается следующего сообщения, переданного от Аишы (р.а.):

وَمَا مَسَّتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، امْرَأَةً إِلَّا امْرَأَةً يَمْلِكُهَا

*«И не прикоснулась рука Посланника Аллаха (с.а.с.) ни одной женщины кроме той, которую он имел»* (муттафахъун алейхи), то это является мнением Аишы и выражением степени её знания. Если сравнить слова Аишы с хадисом Уммы Атыйя, то обладание этого хадиса над тем, что сказала Аиша является очевидным, т.к. он говорит о действии, которое произошло перед Посланником (с.а.с.) и говорит о действии Посланника (с.а.с.).



Следовательно, он сильнее, чем личное мнение Аишы. Поэтому передатчики хадисов определили хадис Умму Атыйа более сильным и, руководствуясь им, сказали о допустимости рукопожатия мужчины и женщины.

Эти три достоверных случая, имеющиеся в хадисах, ясно указывают, что у женщин были видны лица и кисти рук. Четвёртый хадис говорит о том, что Посланник (с.а.с.) отвёл свой взгляд от украшенной женщины, потому что у неё были видны части тела больше положенного и затем объяснил, что она может показывать только лицо и кисти рук. Это явно указывает на то, что в аяте исключением являются лицо и кисти рук и, что они не считаются авратом, ни в намазе, ни вне намаза, т.к. этот аят общего характера:

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا<sup>ط</sup>

**«И пусть не показывают свои украшения, кроме тех, которые видны снаружи» (24:31).**

Что касается аята, который приходит после вышеупомянутого аята, то его понимание указывает, что лицо и кисти рук не являются авратом. Аллах говорит:

وَلِيُضْرِبْنَ بِخُمْرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ<sup>ط</sup>

**«И пусть накрывают они платками грудь свою» (24:31).** Слово хумур, которое имеется в аяте, является множественным числом слова химар, означающее то, чем покрывают голову: платок. Слово джуб — множественное число от слова джайб, означает вырез одежды на груди. Аллах приказал накрывать платок на шею и грудь и это указывает на обязательность их закрытия. Он не приказал надевать платок на лицо и это указывает на то, что лицо не является авратом. Слово джайб не означает грудь, как предполагают некоторые, а означает вырез одежды вокруг шеи и верхней части груди. Приказ покрывать платок на шею и грудь исключает лицо и указывает на то, что лицо не является авратом. Следовательно, здесь нет указания на никъаб и он не узаконен Всевышним Аллахом.

Это относительно доказательств Корана. Говоря о доказательствах, имеющихся в хадисах, на то, что хиджаб не узаконен Аллахом и, что лицо вместе с кистями рук не являются авратом, следует сказать о том, что передал Абу Давуд от Къатады, что Пророк Аллаха (с.а.с.) сказал:

إِنَّ الْجَارِيَةَ إِذَا حَاصَتْ لَمْ يَصْلَحْ أَنْ يُرَى مِنْهَا إِلَّا وَجْهَهَا وَيَدَاهَا إِلَى الْمَفْصِلِ

**«Когда у девушки начинается менструальный цикл, не дозволяется, чтобы кто-либо видел ее (аврат) кроме лица и кистей рук».** Этот хадис ясно говорит, что лицо и кисти рук не являются авратом и, что Аллах не узаконил их закрытие, а так же то, что Аллах не узаконил никъаб.

Таким образом, вышестоявшие доказательства из Корана и Сунны ясно указывают на то, что мусульманка вправе выходить из дома с открытым лицом и кистями рук. Она вправе разговаривать в таком виде с чужими мужчинами, а также иметь с людьми все законные отношения. Также эти хадисы указывают на то, что хиджаб узаконен Аллахом только для жён Посланника (с.а.с.). Хотя высказывание о никъабе и является исламским мнением, в силу того, что имеет сомнительное доказательство и оно сказано имамами и мужтахидами из числа создателей мазхабов, однако это сомнительное доказательство, которое они приводят в качестве доказательства, является несущественным, неудовлетворительным и в нём нет ничего, что можно было бы использовать как доказательство.

В этой связи остался вопрос, о котором говорят некоторые мужтахиды. Это вопрос о том, что хиджаб узаконен для женщины из-за опасения фитны<sup>18</sup>. Они говорят, что женщине запрещается открывать лицо среди мужчин не из-за того, что её лицо является авратом, а из-за опасения фитны. Это высказывание является неверным с нескольких сторон:

1. Нет шариатского текста, который запрещал бы открывать лицо из-за опасения фитны. Этого нет в Коране, нет в Сунне, нет относительно этого единогласного одобрения сподвижниками Пророка (с.а.с.) и нет здесь шариатского иллят, на основе

<sup>18</sup> Фитна — очарование; искушение, соблазн.

которого можно делать къяяс. Следовательно, такое высказывание не имеет по шарияту никакой ценности и не считается шариятским законом. Поскольку шариятский закон — это обращение Законодателя, а в этом обращении нет запрета, открывать лицо из-за опасения фитны. Если знать, что шариятские доказательства сообщены в полном противоречии этому высказыванию, т.к. аяты и хадисы разрешили открывать лицо и кисти рук, ничем не ограничив эту дозволенность, и никоим образом не выделив её, то данное высказывание о запрете открывать лицо и обязательности его закрытия, будет являться запрещением того, что разрешил Аллах и обязательством к тому, к чему Он не обязал. Таким образом, это высказывание не только не считается шариятским законом, но ещё и аннулируется шариятскими законами, которые являются бесспорными согласно ясному тексту.

2. Относительно дозволенности определять опасение фитны как иллят для запрещения открывать лицо и для обязательства закрывать его, не имеется никакого шариятского текста, ни явного, ни косвенного, ни выведенного или полученного в результате къяяс. Следовательно, это абсолютно не может быть шариятским иллят, а является иллят, основанным на разуме, который не принимается во внимание в законах шарията, т.к. во внимание принимается только шариятский иллят. Следовательно, не придается никакого значения опасению фитны в шарияте, чтобы запретить открытие лица и вменить в обязанность его скрытие, потому что это отсутствует в шарияте.

3. Правило *«средство, приводящее к запретному является запретным»* не подходит к запрещению открывать лицо из-за опасения фитны, потому что это правило требует наличия в нём двух положений:

а) средство должно приводить к запретному с преобладающим предположением в нем и быть причиной запретного так, чтобы из неё неизбежно исходило следствие;

б) то, к чему ведёт это средство должно запрещаться текстом шарията, а не разумом.

Этого нет относительно «открытия лица из-за опасения фитны», т.к. они сказали о закрытии лица из-за опасения фитны,

а не из-за наличия фитны. Поэтому открывать лицо из-за опасности фитны не подходит к правилу «запрещение того, что является причиной запретного», допуская, что фитна запрещается по шариату для того, кем соблазняются, т.к. это положение не из числа того, что неизбежно приводит к фитне. Таким образом, нет текста, который определяет опасение фитны запретным и даже саму эту фитну шариат не определил запретной для того, кем соблазняются люди, а запретил человеку смотреть соблазнённым взглядом, и не запретил это для того, на кого смотрят подобным взглядом. Передал аль-Бухари от Абдуллаха Ибн Аббаса:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: كَانَ الْفُضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَتَعَمَ، فَجَعَلَ الْفُضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَجَعَلَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَصْرِفُ وَجْهَ الْفُضْلِ إِلَى الشَّقِّ الْآخَرَ

**«Когда Фадль сидел верхом позади Посланника Аллаха (с.а.с.), подошла какая-то женщина из племени Хас`ам. Фадль и эта женщина стали смотреть друг на друга и Посланник Аллаха (с.а.с.) отвернул его лицо от неё».** Т.е. он отвернул лицо Фадля от нее, на что, в том числе, указывает хадис с другой передачей:

فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الْفُضْلَ فَحَوَّلَ وَجْهَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخَرَ

**«Пророк Аллаха (с.а.с.) принялся поворачивать лицо Фадля в другую сторону».** Также это событие передал Али Ибн Абу Талиб (р.а.) с следующим дополнением:

فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لِمَ لَوَيْتَ عُنُقَ ابْنِ عَمِّكَ؟ قَالَ: رَأَيْتُ شَابًا وَشَابَةً فَلَمْ أَمْنِ الشَّيْطَانَ عَلَيْهِمَا

**«Аббас сказал Пророку (с.а.с.): «О, Посланник Аллаха, почему ты повернул лицо сына своего дяди?». Он ответил: «Я видел юношу с девушкой и не был уверен в том, что они будут в безопасности от Шайтана».** Из этого становится понятным, что Посланник (с.а.с.) повернул лицо Фадля от девушки, не приказав ей закрыть своё лицо. Если бы фитна была запретна для того, кем соблазняются, то Посланник (с.а.с.) обязательно велел бы Хьасамии закрыть лицо, после того, как он убедился в том, что взгляд Фадля на неё был взглядом соблазнённым. Однако он не

приказал ей сделать это, а повернул лицо Фадля. Это указывает на то, что запрет относится к тому, кто смотрит, а не к тому, на кого смотрят. Однако государство, проявляя заботу о делах людей, может отдалять определённых людей от глаз тех, кто соблазняются ими, в том случае, если фитна принимает общий характер. Так поступил Умар Ибн аль-Хаттаб с Наср Ибн аль-Хаджаджем, когда отправил его в Басру из-за того, что его красота очаровывала женщин. Это относится, как к мужчинам, так и к женщинам и нельзя говорить, что женщинам запрещается открывать лица из-за опасения фитны и нельзя говорить так, даже если происходит фитна. Следовательно, это не относится к правилу *«средство, приводящее к запретному, является запретным»*.

## **ЖЕНЩИНА И МУЖЧИНА ПЕРЕД ШАРИАТСКИМИ ПОРУЧЕНИЯМИ**

В то время, когда Ислам принёс шариатские поручения, которые возложил на женщину и мужчину, разъяснив законы шариата, которые решают действия каждого из них, он вообще не учитывал и не принимал во внимание так называемый вопрос равенства или преимущества между мужчиной и женщиной. Ислам обратил внимание на то, что имеется определённая проблема, которая нуждается в решении и решил ее, невзирая на то, чья эта проблема, мужчины или женщины. Это решение поступка человека, т.е. случившейся проблемы, а не решение для мужчины или для женщины. Поэтому вопрос равенства или неравенства между мужчиной и женщиной не является предметом обсуждения. Это слово отсутствует в исламском законодательстве, а существует шариатский закон для поступка, который произошёл от определённого человека, в равной степени, мужчина он или женщина.

Согласно этому, равенство между женщиной и женщиной не является изучаемым вопросом и не является вопросом, имеющим тему в социальной системе, т.к. то, что женщина равна мужчине или мужчина равен женщине, не является важным положением, которое имело бы влияние на социальную жизнь и не является проблемой, которая может происходить в исламской жизни. Это выражение используется на Западе. Никто из мусульман не высказывает эти выражения за исключением тех, кто подражают Западу, который попирает естественные права женщины, как человека. В результате этого она стала требовать свои права, в результате чего поднялся вопрос равенства, как путь для достижения этих прав. Что же касается Ислама, то он не имеет никакого отношения к этим терминам, т.к. свою социальную систему Ислам установил на прочной основе, которая обеспечивает сплочённость и развитие для группы людей и для общества. Эта основа в полной мере предоставляет женщине и мужчине истинное

счастье, достойное чести человека, которому Аллах оказал уважение следующими словами:

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ

**«И, воистину, почтили Мы детей Адамовых» (17:70).**

Когда Ислам определил для женщины и мужчины права и обязанности, он определил их сообразно их интересам, как усматривает это Законодатель, и определил их решениями поступков мужчины и женщины с учётом поступков, как определённого поступка для определённого человека. Он определил их едиными, когда человеческая природа требует этого единства, и определил их различными, когда природа каждого из них (мужчины и женщины) требует этого различия. Это единство и различие в правах и обязанностях, не называется равенством или неравенством, т.к. Ислам смотрит на людей, будь они мужчинами или женщинами, не иначе, как на человеческую совокупность, которая по своей природе заключает в себе мужчин и женщин. Всевышний Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا  
زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً

**«О, люди! Бойтесь Господа своего, который сотворил вас из единственного существа, и сотворил ему в пару того же вида, и распространил от этих двоих множество мужчин и женщин» (4:1).** Соответственно этому взгляду, Ислам узаконил шариатские поручения и согласно этому взгляду определил права и обязанности для мужчин и женщин. Когда права и обязанности являются общечеловеческими, т.е., когда поручения относятся к человеку, как к человеку, то эти поручения бывают одинаково едиными для мужчины и женщины, без различия и разнообразия. Отсюда мы находим, что Ислам не установил разграничение между мужчиной и женщиной в призыве человека к вере и в поручении нести призыв к Исламу. Поручения, которые относятся к поклонениям: намаз, пост, хадж и закят являются едиными. Нравственные качества, сообщенные шариатскими законами, определены нравственностью, которой должны одинаково

характеризоваться, как мужчины, так и женщины. Законы взаимоотношений, как торговли, найма, поручительства и других взаимоотношений, касающиеся человека, установлены одинаково едиными для мужчин и женщин. Наказания за нарушение законов Аллаха наложены на мужчину и женщину, без различия между ними. Учёба и обучение определены обязательными для мусульман, без разницы между мужчинами и женщинами. Таким образом, Аллах установил все законы, которые касаются человека как человека, едиными для мужчин и женщин в равной степени. С этой точки зрения поручения являются едиными и едиными являются права и обязанности. Наряду с тем, что аяты и хадисы, которые имеются относительно подобных законов, сообщены в общей форме для человека с той точки зрения, что он является человеком и сообщены в общей форме для мусульманина, с той точки зрения, что он является мусульманином, имеется много аятов, которые гласят о том, что само поручение относится к мужчине и женщине. Всевышний Аллах сказал:

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَلْبَتِينَ وَالْقَلْبَتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَشِيعِينَ وَالْخَشِيعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّيْمِينَ وَالصَّيِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾

«Воистину, мужчины, которые покоряются, и женщины, которые покоряются, и верующие мужчины, и верующие женщины, и повинующиеся мужчины, и повинующиеся женщины, и правдивые мужчины, и правдивые женщины, и терпеливые мужчины, и терпеливые женщины, и смиренные мужчины, и смиренные женщины, и щедро дающие мужчины, и щедро дающие женщины, и постящиеся мужчины, и постящиеся женщины, и охраняющие целомудрие мужчины, и охраняющие целомудрие женщины, и часто поминающие Аллаха мужчины, и поминающие женщины — всем им уготовил Аллах прощение и великую награду» (33:35).



وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ

«И не пристало верующему мужчине или верующей женщине, когда Аллах и Посланец Его решили некое дело, делать выбор по этому поводу» (33:36).

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

«Тот, кто творит добро, будь это мужчина или женщина, и он верует, воистину, получит от Нас жизнь добрую, и, несомненно, дадим Мы им награду за лучшее из того, что делали они» (16:97).

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿١٢٤﴾

«Тот же, кто делает добрые дела, мужчина это или женщина, если он (или она) верует — войдут такие в Рай, и не будет несправедливости к ним и в малой степени» (4:124).

فَأَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ

«И принял Господь их молитву (говоря): «Не дам Я, чтобы пропал труд любого из вас, мужчина это или женщина, ибо одни из вас от других» (3:195).

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۗ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿٧﴾

«Мужчинам — доля того, что оставляют родители и близкие родственники; и женщинам — доля того, что оставляют родители и близкие родственники, будь она малой или большой — установленная доля» (4:7).

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۗ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْنَ

«Мужчинам благо от того, что зарабатывают они. И женщинам благо от того, что зарабатывают они» (4:32). Таким

образом, мы находим, что все шариатские законы, касающиеся человека, как человека, установлены Аллахом одинаково едиными для мужчины и женщины, какими бы эти законы ни были и какими бы различными и многочисленными они ни были. Однако это не считается равенством между мужчиной и женщиной. Это законы, установленные для человека, и они одинаково даны, как для мужчины, так и для женщины, т.к. они оба являются человеком. Эти законы являются обращением Аллаха, которое касается поступков человека.

Когда эти права, обязанности и эти шариатские поручения, касаются природы женщины, как женщины, касаются её естественного места среди людей и её положения в обществе; или касаются природы мужчины, как мужчины, касаются его места среди людей и его положения в обществе, то эти права и обязанности, т.е. эти поручения, бывают различными между женщиной и женщиной. Поскольку в этом случае они не будут решением для человека в абсолютной форме, а будут решением для определённого пола человека, который имеет определённый вид человеческой природы, отличительный от второго вида. Следовательно, необходимо, чтобы решение было именно для конкретного пола, а не для человека. Поэтому свидетельство двух женщин приравнено к свидетельству одного мужчины относительно тех дел, которые происходят в среде мужчин и в общественной жизни, например, свидетельство женщины, относительно прав и взаимоотношений. Аллах сказал:

وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ  
مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى

«И призовите в свидетели двоих из ваших мужчин; а если нет двух мужчин, то одного мужчину и двух женщин из тех, кого избере́те вы в свидетели; тогда, если ошибётся кто-либо из них, одна напомнит другой» (2:282). Относительно дел, которые происходят только в среде женщин, принимается свидетельство одних лишь женщин. В делах, о которых бывают осведомлены лишь женщины, достаточно свидетельство одной женщины, как, к примеру, её свидетельство о девственности, о том,

что женщина не является девственницей и о кормлении грудью, т.к. Посланник (с.а.с.) принял свидетельство одной женщины относительно кормления грудью. Вывел аль-Бухари от Укьба Ибн аль-Харий, который сказал:

تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ: إِنِّي قَدْ أَرْضَعْتُكُمْ. فَأْتَيْتِ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: وَكَيْفَ وَقَدْ قِيلَ؟ دَعَاهَا عَنْكَ، أَوْ نَحْوَهُ

**«Я женился на женщине, после чего одна из женщин подошла и сообщила нам: «Я вскармливала вас обоих», ее привели к Пророку (с.а.с.) и он сказал: «Как так, раз было сказано? Оставь ее», или что-то в этом роде».** В другой версии говорится:

فَنَهَاها عَنْهَا

**«Он запретил ему жениться на ней».** Относительно наследства, размер доли женщины, в некоторых положениях определён в половину доли мужчины. Аллах сказал:

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ

**«Аллах призывает вас относительно детей ваших: мужчина имеет долю, равную доле двух женщин» (4:11).** Это относится к таким родным, как дети, родные братья и братья по отцу, т.к. реальное положение женщины в этом случае таково, что расходы на её содержание являются обязательными для её брата, в случае если она бедная и даже если способна работать. В некоторых других положениях доля женщины одинакова с долей мужчины. Аллах сказал:

وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلِالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ

**«А если мужчина или женщина, не имея детей, оставляет некую собственность в наследство, а у него (или неё) есть брат или сестра, тогда каждому из них по шестой части; а если же больше того, должны поделить они между собой одну треть» (4:12).** Это относится к братьям и сёстрам по матери, т.к. слово «калалат» означает безродный, не имеющий родных. Следовательно, понятно, что здесь имеются ввиду братья или сёстра по матери. Реальное положение женщины в подобном случае таково,

что расходы на её содержание не являются обязательными для её брата по матери, хотя он и является махрамом для неё, но не является из числа тех, для кого обязательны такие расходы.

Ислам велел, чтобы одежда женщины отличалась от одежды мужчины и наоборот. Ислам запрещает мужчине и женщине уподобляться друг другу в одежде и в том, что характерно для каждого из них в отдельности и отличает их друг от друга, например, украшение некоторых частей тела. От Абу Хурáйры (р.а.) сообщается:

لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الرَّجُلَ يَلْبَسُ لِبْسَةَ الْمَرْأَةِ، وَ الْمَرْأَةَ تَلْبَسُ لِبْسَةَ الرَّجُلِ

**«Посланник Аллаха (с.а.с.) проклял мужчину, который надевает одежду женщины, и женщину, которая надевает одежду мужчины»**, вывел аль-Хаким и сказал, что хадис сахих. Передается от Ибн Абу Малика:

قِيلَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: إِنَّ الْمَرْأَةَ تَلْبَسُ التَّعَلَّ؟ فَقَالَتْ: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الرَّجُلَةَ مِنَ النَّسَاءِ

**«Однажды Аише (р.а.) сказали: «Одна женщина надевает наъл (мужская обувь)?»**, и она сказала: **«Посланник Аллаха (с.а.с.) проклял женщин, уподобляющихся мужчине»**, вывел аз-Захабий и сказал, что цепочка хадиса хорошая. От Абдуллаха Ибн Амра передано, что он сказал:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: لَيْسَ مِثْلًا مَنْ تَشَبَّهَ بِالرِّجَالِ مِنَ النَّسَاءِ  
**«Я слышал Посланника Аллаха (с.а.с.), который говорил: «Не из нас те женщины, которые уподобляются мужчинам»**», вывел ат-Табарани. Ибн Аббас сказал:

لَعَنَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الْمُخْتَشِينَ مِنَ الرِّجَالِ، وَالْمُتَرَجَلَاتِ مِنَ النَّسَاءِ، وَقَالَ: أَخْرِجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ. قَالَ: فَأَخْرَجَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فُلَانًا، وَأَخْرَجَ عُمَرَ فُلَانًا.

**«Пророк (с.а.с.) проклял мужчин, ведущих себя как женщины и женщин, ведущих себя по-мужски, и сказал: «Изгоняйте их из своих домов»**. Далее Ибн Аббас сказал: **«Посланник Аллаха**

(с.а.с.) **изгнал такого-то и Умар изгнал такого-то**». В другом сообщении говорится:

لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ،  
وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ

**«Посланник Аллаха (с.а.с.) проклял мужчин, уподобляющихся женщинам и женщин, уподобляющихся мужчинам»**, вывел аль-Бухари.

Ислам возложил махр (приданое) на мужчину, определив это правом женщины, тогда как прелести брака от этого они будут испытывать вдвоем, а не только мужчина. Аллах сказал:

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا  
فَكُلُّوه هُنِيئًا مَّرِيًّا

**«И давайте женщинам их приданое как дар свободный. Если же они сами соглашаются дать вам некую часть этого, пользуйтесь ею с удовольствием и радостью»** (4:4). Слово «нихлат» в аяте означает подарок, т.к. приданое и есть подарок. Посланник (с.а.с.) сказал тому, кого он женил на Мавхубе:

هَلْ مِنْ شَيْءٍ تَصَدَّقَهَا؟ فَالْتَمَسَ وَلَمْ يَجِدْ قَالَ: وَلَوْ خَاتِمًا مِنْ حَدِيدٍ. فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا.  
فَرَزَّوْجَهُ إِيَّاهَا بِمَا مَعَهُ مِنَ الْقُرْآنِ

**«Есть ли у тебя что-нибудь дать ей приданым?». Тот искал и не нашёл и Посланник (с.а.с.) сказал ему: «Найди хотя бы железное кольцо». После того, как тот ничего не нашёл, Посланник (с.а.с.) женил его на ней за часть Корана, которую тот знал наизусть»**, вывел аль-Бухари от Сахля Ибн Саъда ас-Саъидий.

Работу для приобретения средств к существованию, Аллах определил обязанностью мужчины, а не женщины. Для неё эта работа определена просто дозволенной, т.е. если она желает работать, то работает, а если не желает, то не работает. Аллах сказал:

لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ

**«Пусть, имеющий богатство, расходует из своего богатства»** (65:7). Слово «зу», которое имеется в этом аяте, применяется только к мужскому роду. Аллах сказал:

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ

«А содержание их и одежда их на отце» (2:233). Этим самым Аллах возложил обязательность расходования имущества на мужчину.

Ислам определил Къивáмат (быть главой) для мужчин над женщинами. Для мужчин определено управление и распоряжение. Аллах сказал:

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَصْرِبُوهُنَّ إِنِ اطَّعَنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣١﴾

«Мужчины – содержатели жён тем, чем Аллах одних из них возвысил над другими, и тем, что тратят они из своего состояния. И добрые женщины послушны, охраняя незримое, как охранял его Аллах. А что до тех, непослушание которых вы опасаетесь, то увещайте их, и не делите с ними ложе, и побивайте их. Если же повинуются они вам, то не ищите пути против них. Воистину, Аллах – всегда Возвышенный, Великий» (4:34). В этом аяте объяснено, что этот къивамат предоставлен мужчинам потому, что Аллах определил им добавочные поручения, как правление, возглавление намаза, опеку над девушкой при её замужестве и предоставил право развода в распоряжение мужчины. Аллах сказал:

بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ

«Тем, чем Аллах одних из них возвысил над другими» (4:34). Этот къивамат предоставлен ему и по той причине, что на него возложены поручения расходования, как приданое и обеспечение семьи. Аллах сказал:

وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ

«И тем, что тратят они из своего состояния» (4:34). Также мужу дано право воспитания жены путём красивого напоминания, оставления ложе и несильного побития согласно тому, в чём

нуждается её проступок, и это в том случае, если она проявляет непокорность против него. Женщине определено право ухода за маленьким ребенком, и это право не дано мужчине. У неё есть право непосредственного расходования средств на детей, в случае, если их отец затягивает это расходование или чрезмерно экономит. В таком положении мужчине запрещается самому вести расходы. Однажды к Посланнику (с.а.с.) пришла Хинд и сказала:

يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ، وَلَيْسَ يُعْطِينِي مِنَ النَّفَقَةِ مَا يَكْفِينِي  
وَوَلَدِي. فَقَالَ: خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدِكَ بِالْمَعْرُوفِ

**«О, Посланник Аллаха! Абу Суфьян скупой мужчина и не расходует столько, сколько хватало бы мне и моему ребёнку» и он сказал ей: «Бери столько, сколько будет хватать тебе и твоему ребёнку»**, передано от Аиши, муттафакьун алейхи. В таком положении судья принуждает мужа передать ей средства, предоставляя ей право непосредственного распоряжения ими.

Таким образом, Ислам принёс различные законы, выделив некоторые из них для мужчины, и, выделив некоторые другие из них для женщины. Ислам различил между мужчинами и женщинами в определённой части этих законов. Он приказал женщине и мужчине быть согласными с теми законами, которыми Аллах наделил каждого из них, запретил им завидовать друг другу и желать то, чем Аллах предпочёл некоторых из них над другими. Аллах сказал:

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا  
اَكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اَكْتَسَبْنَ

**«И не желайте того, чем Аллах одних из вас вознёс над другими. Мужчинам благо от того, что зарабатывают они. И женщинам благо от того, что зарабатывают они»** (4:32). Это выделение в законах не означает неравенство, а является решением поступков женщины, как женщины и поступков мужчины, как мужчины, которые решены обращением, относящимся к поступкам людей. Если изучить реальность всех этих законов, то становится ясным, что это решение проблемы определённого

пола человека, и оно должно отличаться от решения проблемы человека, принимая его во внимание просто как человека. В этом решении не наблюдается аспект равенства или неравенства, т.к. это не является предметом исследования. В этом решении наблюдается то, что оно является определённым решением определённой проблемы для определённого человека. Это и есть сторона различия в законах между мужчиной и женщиной относительно законов, которые являются различными. В любом случае они являются решением проблемы человека без разницы, едино ли это решение для мужчины и женщины, например, поиск знаний; или различно между ними, например, различие аврата по отношению к мужчине и по отношению к женщине. Что касается сообщения, имеющегося относительно того, что женщины недостаточны в отношении разума и религии, то это абсолютно не означает недостаточность у них разума или религии, т.к. разум у мужчины и женщины является единым по природе, а также и религия является единой для них по вере и соблюдению законов. В этом сообщении имеется ввиду недостаточность принятия свидетельства одной женщины, т.к. свидетельство двух женщин определено в степень свидетельства одного мужчины. Также имеется ввиду недостаток дней совершения ею намаза по причине не совершения его в дни менструальных циклов каждого месяца, и в дни послеродовых кровотечений, и не соблюдение ею поста в течении этих дней в месяц Рамадан.

Эта была тема прав и обязанностей, т.е. тема шариатских поручений, которые установлены Аллахом в качестве законов для человека, как человека и для каждого пола человека в отдельности: женщины и мужчины, с учётом пола человека, имеющего свойство общечеловечности и определённое свойство пола при законоиздании. Следует сказать, что здесь не преследуется предпочтительное различие одного из них от другого, т.е. мужчины от женщины, и не наблюдается что-либо из положений равенства и неравенства.



## ДЕЛА ЖЕНЩИНЫ

Законодательная природа взгляда Ислама определяет дела, которые совершает человек просто в качестве человека, разрешёнными каждому, как мужчине, так и женщине одинаково без всякого различия между ними. Или определяет эти дела, как обязательные, запретные, нежелательные или желательные. Что же касается тех дел, которые совершаются мужчиной, как мужчиной, с качеством его человеческой природы, и тех дел, которые совершаются женщиной, как женщиной, с качеством её человеческой природы, то в этом случае шариат провёл между ними различие в этих делах и сделал эти дела разнообразными по отношению к каждому из них в отдельности. Причём в одинаковой степени относительно обязательности, запрещённости, желательности, нежелательности или дозволенности. Правление определено шариатом для мужчин без женщин, а уход за детьми определён для женщин без мужчин. Поэтому необходимо, чтобы дела, которые касаются женщины, поручались женщинам, а дела, которые касаются мужчины, поручались мужчинам. Поскольку Всевышний Аллах, который создал мужчину и женщину, более и лучше всех знает то, что является из особенностей мужчины или особенностей женщины. Поэтому обязательно следует останавливаться у черты законов, которые даны Аллахом и не переходить их, без разницы, относятся ли они только к мужчинам или только к женщинам, или же относятся к человеку, невзирая на его половую принадлежность, т.к. Аллах лучше знает то, что является пригодным и полезным для человека. Пытаться на основе разума запретить женщине какие-то дела под предлогом, что они не являются из её особенностей, либо пытаться предоставить ей какие-то другие дела, которые касаются мужчины, считая, что такое предоставление якобы будет справедливым по отношению к ней и установлением справедливости между женщиной и мужчиной, всё это является нарушением шариата, является грубой ошибкой и причиной зла.

Шариат определил женщину матерью и хозяйкой дома. Он установил для неё законы, касающиеся беременности, родов, кормления грудью, ухода за детьми и идды. Что-либо из перечисленных вещей не определены шариатом для мужчины, т.к. эти законы касаются женщины как женщины, согласно её природе. На неё возложена ответственность за ребёнка, беременность, роды, кормление грудью и уход за ним. Эта ответственность является самым важным её делом и самой большой её ответственностью. Исходя из этого, можно сказать, что основное занятие женщины заключается в том, что она мать и хозяйка дома, т.к. от этого дела зависит сохранность человеческого рода и, потому что именно женщина характеризуется этим делом, а не мужчина. Согласно этому должно быть ясным то, что сколько бы дел и поручений ни возлагалось на женщину, основным её делом должно оставаться материнство и уход за детьми. Поэтому мы находим, что шариат разрешил ей разговляться во время поста в Рамадан, когда она беременная или кормит грудью. Шариат снял с неё обязательность совершения намаза в период, когда она имеет месячные или послеродовые кровотечения. Также мужчине запрещено уезжать с ребёнком с места её жительства до тех пор, пока она ухаживает за ним. Всё это ради завершения её основной работы, которая выражается в том, что она мать и хозяйка дома.

Однако то, что её основным делом является материнство и хозяйство по дому, не означает, что она не имеет право исполнять другие дела, это говорит о том, что Аллах создал её, чтобы мужчина находил в ней успокоение, и от неё шло продолжение потомства. Аллах сказал:

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً  
**«И Аллах дал вам жён из вашего числа, и дал вам детей и внуков от жён ваших» (16:72).**

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا  
**«И к числу знамений Его относится то, что сотворил Он пары для вас из вашего числа, дабы могли вы обрести в них покой» (30:21).** В то же время Аллах создал её, чтобы она работала

и занималась делами в общественной жизни, точно также, как и в личной жизни. Он обязал её распространение исламского призыва и поиск знаний в необходимых делах её жизни. Он запретил ей лгать, поступать вероломно и предательски так же, как и мужчине. Ей разрешено заниматься сельскохозяйственными, промышленными и торговыми делами, заключать контракты, владеть всеми видами имущества и развивать свой капитал. Она вправе сама управлять своими делами в жизни, быть компаньоном и работником, нанимать людей, брать внаём недвижимость, вещи и исполнять другие дела. И это на основании обращений законодателя, которые имеют общую форму и не выделяют женщину запретом. Но женщине не разрешается вставать у власти, и по этой причине она не может быть руководителем государства, его помощником, областным (валий) и районным (амил) руководителями и так далее, из числа того, что относится к правлению. От Абу Бакара передаётся следующее:

لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ أَهْلَ فَارِسٍ مَلَكَوْا عَلَيْهِمْ بِنْتَ كِسْرَى  
 قَالَ: لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ

**«Когда к Посланнику Аллаха (с.а.с.) пришло известие о том, что персы провозгласили своим королём дочь Кисра, он сказал: «Никогда не будет иметь успех тот народ, который назначил своим правителем женщину»»,** передал аль-Бухари. Это ясно указывает на запрет принятия женщиной правления с порицанием тех, кто предоставляют правление женщинам. Аллах сказал:

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ

**«О, вы, кто веруете, повинуйтесь Аллаху, и Посланцу, и властям предрержавшим из среды вашей» (4:59).** Следовательно, женщине запрещается принимать правление, а что касается других дел, то она может заниматься ими. Согласно этому, женщина может назначаться на должности в государстве, т.к. это не из правления, а входит в раздел найма и она будет служащим (чиновник), который является особым работником при правительстве, подобно работнику при любом человеке или компании. Она может заведовать судом, т.к. судья не является правителем. Он

решает споры между людьми и осведомляет обе судящиеся стороны о шариатском законе в обязательной для них форме. Поэтому суд получил следующее определение: *«Это осведомление о законе в обязательной для исполнения форме»*. Следовательно, судья является служащим, а не правителем. Он является наёмным работником, как и остальные наёмные работники. От Умара Ибн аль-Хаттаба, передано, что он назначил одну женщину, которую звали аш-Шафа, судьёй хисбат, который решает все нарушения (на рынке и т.д.). Вопрос допуска того, чтобы женщина была судьёй, связан с текстом вышеупомянутого хадиса и его применением к реальному положению должности судьи. Если хадис о запрете назначать женщину правителем подходит к суду, то назначение её судьёй будет недопустимым, а если хадис не подходит к этому, то он не будет доказательством, запрещающим женщине быть судьёй. Рассматривая хадис, находим, что Посланник (с.а.с.) выразил порицание народу, который назначил женщину своим правителем. Это было в форме ответа на известие о том, что персы назначили своим королём женщину. Следовательно, этот хадис комментирует известие и находится в степени ответа на вопрос. Данный хадис касается лишь темы известия, а темой известия является правление, т.е. руководство государством, и комментарий был именно на это и поэтому хадис касается темы руководства государством, т.е. правления. Это с одной стороны. С другой стороны запрет относится к правлению вообще. Таково значение хадиса и то, на что он указывает. Что же касается темы суда, то это нечто иное, нежели работа халифа и работа валия. Говоря о работе халифа и работе валия, следует отметить, что она представляется в прямом исполнении власти с его стороны и, причём без разницы в том, была ли поднята к нему проблема или решение судьи, или никто не поднял к нему какую-либо проблему, а он сам усмотрел нарушение шариата и привлекает нарушителя к суду без обвинителя, и затем по отношению к нему исполняет закон. Что касается судьи, то он не может судить без наличия поднятого к нему иска (жалобы) и двух судящихся сторон. Судья судит, когда есть обвинение, а при отсутствии обвинителя он никакого отношения к суду не имеет. При рассмотрении проблемы,

он осведомляет о законе Аллаха по данной проблеме в обязательном для исполнения порядке, и имеет право исполнительной власти лишь в том случае, если назначен судьёй. Тогда он судит в качестве судьи. Согласно этому, реальное положение суда вообще отличается от правления и к нему не применим вышеприведённый хадис. Кроме того суд абсолютно не может относиться к правлению и судья не имеет никакой власти над кем-либо из жителей той местности, в которой он назначен судьёй и даже над судящимися сторонами. Подчинение ему не является обязательным. Обязательным является исполнение его решения, когда он выносит его по определённом вопросу, т.к. это будет решением Аллаха, а не потому, что это веление судьи. Его решение не считается решением судьи, если оно не вынесено в маджлис кьада́ (судебный совет). Поэтому, если судья видел какое-то происшествие или слышал о нём вне маджлис кьада, то это не даёт ему право судить о том, что он видел или слышал до тех пор, пока это не происходило в маджлис кьада. И это в отличии от правителя, подчинение которому обязательно в любом положении, и он не имеет определённый маджлис для правления, а проводит правление у себя в доме, на дороге, в столице государства и в каждом месте. Подчинение ему в этом является обязательным. Посланник (с.а.с.) сказал:

وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي

**«Кто подчиняется правителю, тот подчиняется мне»**, от Абу Хурайры, муттафакъун алейхи. Согласно этому, хадис о запрете назначать женщину правителем абсолютно не касается её работы в качестве судьи и поэтому эта работа не является запретной для неё на основании данного хадиса. Реальное положение судьи таково, что он является наёмным работником при правителе, который нанял его для определённой работы за определённую плату. Слово «наёмный работник», которое имеется в достоверных хадисах, включает в себя каждого наёмного работника на любую работу. Если человек, обучающий Корану, был принят во внимание Посланником (с.а.с.), как наёмный работник и он сказал:

إِنَّ حَيْرَ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ

*«Лучшее, за что вы берёте плату — это Книга Аллаха»*, от Ибн Аббаса вывел аль-Бухари. Судья также считается наёмным работником и та плата, которую он получает из государственной казны — это его заработная плата. Неправильным будет сказать, что судья является помощником правителя и, следовательно, примыкает к нему в делах правления. Это неверно. Судья — это наёмный работник при правителе, а не его помощник. Задача судьи заключается в том, чтобы понять реальность проблемы между двумя судящимися сторонами и разъяснить людям соответствие правовых статей — в положении, когда имеется табанни<sup>19</sup> — с законами шариата, или разъяснить шариатские законы вообще в положении, когда не имеется табанни.

Вышесказанное было относительно судьи хусумát<sup>20</sup> и мухтáсиба<sup>21</sup>. Что же касается судьи мазáлим<sup>22</sup>, то женщина не может быть им, т.к. суд мазалим является из числа правления. Реальное положение этого суда соответствует реальному положению правления и к нему применим вышеприведённый хадис. Такого рода судья рассматривает мázлима (притеснение, несправедливость), которое происходит со стороны правителя относительно людей,

---

<sup>19</sup> Табанни — принятие определённых законов в исламском государстве, которые становятся обязательными для исполнения, и такое принятие является правом только халифа.

<sup>20</sup> Судья хусумát — судья, который занимается разрешением споров, происходящих среди людей, во взаимоотношениях и наказаниях.

<sup>21</sup> Мухтáсиб — судья, который занимается разрешением нарушений, вредящим праву группы людей. Он рассматривает все проблемы, которые являются общественными правами и относительно них нет истца с условием, что эти проблемы относятся к наказаниям и преступлениям. Мухтасиб обладает правом вынесения решения относительно нарушения тотчас, как узнал о нём в любом месте. Он не нуждается в маджлис кьада, чтобы рассмотреть жалобу, а выносит решение относительно нарушения сразу, как только убедился в его наличии. Он выносит решение в любом месте и в любое время: на рынке, дома, в машине, днём и ночью. В его распоряжении имеются силовые структуры для исполнения своих решений.

<sup>22</sup> Судья мазáлим — судья, который занимается устранением конфликтов и раздоров, происходящими между людьми и государством. Он назначается для устранения любой несправедливости, которая имеет место со стороны государства относительно любого человека, который живёт под властью этого государства, без различия в том, является ли человек из числа граждан государства или не является таковым. Нет разницы в том, от кого была несправедливость: от халифа или от нижестоящих властей и служащих. Он имеет право устранить любого руководителя или служащего в государстве и даже халифа.

независимо от того, была ли мазлима кем-либо предъявлена или нет. Если кто-то предъявляет обвинение правителю, то этот судья не нуждается в том, чтобы пригласить обвиняемого правителя к себе. Он может пригласить его к себе, а может и не приглашать. Поскольку здесь тема не заключается в осведомлении о решении относительно какого-то вопроса, а заключается в поднятии несправедливости, которая исходит от правителей по отношению к людям. Реальное положение, которое представляется в суде ма-залим, является правлением и поэтому женщина не может возглавлять этот суд.

Остался вопрос допустимости того, чтобы женщина была членом в маджлис умма (совет уммы). Этот вопрос непонятен некоторым людям, и они думают, что женщина не может быть членом в маджлис умма, проводя аналогию между маджлис умма в Исламе, и парламентом в демократическом устройстве государства. В действительности имеется разница между парламентом в демократической системе и маджлис умма в Исламе. По определению демократии парламент считается из правления, т.к. обладает соответствующими полномочиями. Он выбирает руководителя государства и снимает его с этого поста, выражает доверие кабинету министров или лишает его своего доверия и тотчас устраняет его от власти. Реальное положение парламента таково, что он занимается исполнением трёх дел. Первое — требует отчёт от правительства и проводит контроль над его деятельностью. Второе — издаёт законы. Третье — назначает правителей и снимает их с должностей.

Парламент, с позиции требования отчёта от правительства и контролирования его, не занимается правлением, но с позиции издания законов, назначения и устранения правителей, считается из правления. Это отличается от маджлис умма, деятельность которого заключается в требовании отчёта от правителя, контролировании его деятельности и выражении недовольства по отношению к всякого рода нарушениям, как нерадение в управлении делами, попустительство в исполнении Ислама или уклонение от распространения исламского призыва и тому подобное. Однако этот маджлис не издаёт законы, не назначает правителя и

не устраняет его. Таким образом, маджлис умма — это абсолютно другой орган, нежели парламент. Поэтому женщина может быть членом в маджлис умма, т.к. это не правление. Однако ей не позволительно быть членом в парламенте в силу того, что он является правлением, если только ее роль и вхождение в парламент не будут ограничены отчетом, проведением контроля и донесением призыва. Точно так же мужчине не дозволяется быть членом парламента, если только его вхождение не будет ограничено отчетом, проведением контроля и донесением призыва. Несмотря на то, что мужчина может находиться в правлении, однако само правление должно ограничиться законодательством Все-вышнего Аллаха, тогда как в парламенте правление происходит в соответствии с капиталистической демократической идеологией.

Недопустимость того, чтобы женщина находилась в правлении, не означает, что ей нельзя избирать правителя. Потому что запрет женщине находится в правлении, исходит из открытого текста, переданного аль-Бухари от Абу Бакара, от Пророка Аллаха (с.а.с.), который сказал:

لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ

**«Никогда не будет иметь успех тот народ, который назначил своим правителем женщину».** Это полностью отличается от положения выбора правителя, которое даёт ей право избирать того, кто будет править ею, а не даёт ей правление. Это право предоставлено женщине шариатом, и она может избирать правителя и любого мужчину для работы во власти, т.к. ей можно избирать халифа и давать ему байат. От Умму Атыйя передано следующее:

بَايَعْنَا النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَرَأَ عَلَيْنَا أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَنَهَانَا عَنْ النَّيَاحَةِ، فَقَبَضَتْ امْرَأَةٌ مِنَّا يَدَهَا فَقَالَتْ: فَلَا تَهْ أَسْعَدْتَنِي وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَجْزِيَهَا. فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا فَذَهَبَتْ ثُمَّ رَجَعَتْ

**«Мы дали байат Пророку (с.а.с.) и он сказал нам, чтобы мы не придавали Аллаху со товарища, и запретил нам оплакивать мертвого, а одна из нас, забрав свою руку, сказала: «Одна женщина обрадовала меня, и я хочу отблагодарить её». Пророк (с.а.с.) ничего не сказал. Эта женщина ушла и через некоторое**



**время вернулась»**, вывел аль-Бухари. Этот байат, данный Пророку (с.а.с.), не был байатом на его пророчество, а был байатом на подчинение правителю. Это указывает на то, что женщина вправе давать байат правителю и избирать его. Это относительно парламента. Что касается маджлис умма, то здесь дело обстоит иначе, т.к. этот маджлис служит для того, чтобы узнавать и предоставлять мнение, но не имеет полномочие власти. Он не избирает правителя, за исключением, если умма уполномочивает его вместо себя в этом, а также не имеет право отстранять правителя от власти и не издаёт законы. Вся его деятельность связана с мнением. Деятельность маджлис умма такова, что государство обращается к нему с целью узнать его мнение относительно внутригосударственных дел, которые государство желает исполнить. Маджлис умма проводит отчёт с государства за исполненные им внутренние и внешние государственные дела или сам предоставляет какие-то мнения относительно внутренних и внешних дел. Также этот маджлис высказывает своё мнение по поводу кандидатов на пост халифа и знакомит с недовольством, которое проявляется к этим кандидатам со стороны валиев и помощников. В его сферу входит совещательная деятельность, которая не обязывает халифа, является предоставлением халифу своего мнения относительно принимаемых халифом законов. Всё это является мнениями, которые показывают правильное исполнение действий и не является правлением.

Члены маджлис умма являются доверенными лицами от Уммы в мнении и ни больше. Они не являются доверенными лицами от неё в правлении. Они могут быть доверенными в назначении правителя лишь в том случае, если Умма уполномочивает их от себя в этом, но не в устранении правителя. Даже, когда они проявляют своё недовольство по отношению к помощникам и валиям, они не устраняют их со своих должностей, основываясь на мнении членов маджлиса, а отстраняются от должностей со стороны халифа согласно мнению маджлис умма. Это отличается от парламента, который может немедленно отстранить правительство, если парламентарии выражают недоверие к нему, не

нуждаясь в том, чтобы это правительство было устранено руководителем государства.

Поскольку члены маджлис умма являются уполномоченными лицами в мнении, то и женщина имеет право предоставлять своё мнение во всём, что является из полномочий маджлис умма. Она вправе высказывать свои политические, экономические, законодательные и другие взгляды и мнения. Для этого она может уполномочивать от себя того, кого хочет, и быть самой уполномоченной от того, кто хочет. В Исламе право высказывать мнение дано женщине, равно как и мужчине. По Исламу совет является одинаковым правом мужчины и женщины. Аллах сказал:

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ

**«И советуйся с ними в делах» (3:159).**

وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ

**«И чьи дела (разрешаются) посредством совета меж ними» (42:38).** Данная речь в этих аятах Корана имеет общий характер, т.е. касается и мужчины и женщины. Таким же образом приказ к одобряемому и удержание от запретного, является одинаковой обязанностью мужчины и женщины. Аллах сказал:

وَلَتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

**«И среди вас должна быть партия, которая призывает к добру и предписывает праведность, а неверное запрещает» (3:104).**

Посланник (с.а.с.) сказал:

مَنْ رَأَىٰ مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ

**«Кто из вас увидит запретное, пусть изменит его».** Слова данного хадиса тоже являются общими для мужчины и женщины. Требование отчёта от правителей является обязанностью мужчины и женщины. Давать доброе наставление является узаконенным положением для мужчины и женщины, т.к. Пророк (с.а.с.) сказал:

الدِّينُ النَّصِيحَةُ، قِيلَ لِمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ

**«Религия — это доброе наставление» и у него спросили: «О, Посланник Аллаха, для кого?». Он ответил: «От Аллаха и Его**

**Посланника, руководителей мусульман и всем остальным мусульманам»,** вывел Муслим от Тамима ад-Дарий. Посланник (с.а.с.) не ограничил право давать наставление мужчиной. Поэтому каждый мусульманин, будь он мужчиной или женщиной, вправе давать наставление руководителям мусульман и всем остальным мусульманам. То, что женщины проводили прение с Посланником Аллаха (с.а.с.) и спрашивали его, говорит о том, что они вправе спрашивать халифа и проводить прение с ним и с другими людьми власти. Передано, что когда в праздничный день Посланник (с.а.с.) произнёс проповедь мужчинам:

مَضَى حَتَّى آتَى النِّسَاءَ فَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ فَقَالَ: تَصَدَّقْنَ، فَإِنَّ أَكْثَرَكُنَّ حَطَبٌ جَهَنَّمَ،  
فَقَامَتِ امْرَأَةٌ مِنْ سَطَةِ النِّسَاءِ سَفَعَاءِ الْخَدِيدِ، فَقَالَتْ: لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

**«он прошёл к женщинам и, произнеся речь в их адрес, сказал им: «Давайте милостыню. Поистине, многие из вас являются обитателями Ада». Одна темнощекая женщина из них сказала: «О, Посланник Аллаха! Почему...?»**, вывел Муслим от Джабира. Это указывает на то, что женщина провела прение с Пророком (с.а.с.) и спросила его о причине того, что он сказал им. Рассказ Хаулы, дочери Саълабы, которая пришла к Посланнику (с.а.с.), спрашивая его о положении зихар<sup>25</sup>, которое совершил её муж, и Посланник (с.а.с.) сказал ей, что поскольку ему не было ниспослано об этом откровения, он не может вмешиваться, и затем она стала спорить с ним. Это известный рассказ, о котором Аллах упоминает в Коране:

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا

<sup>25</sup> Зихар — женщина, о которой здесь идёт речь, это Хаула, жена Ауса Ибн Самита, которая была отвергнута своим мужем согласно старинному арабскому обычаю: муж в таких случаях говорил жене: «Ты мне — как спина моей матери»; слово зихар происходит от захр, что означает «спина». Женщина пожаловалась Пророку, который ответил, что, поскольку ему не было ниспослано об этом откровения, он не может вмешиваться. Потом Аус захотел, чтобы она вступила с ним в брачные отношения, но она отказалась и пришла к Пророку, жалуясь на его дурной нрав. Пророк пожелал, чтобы она была более снисходительной, но она не согласилась. Именно тогда Пророк получил откровение, согласно которому муж в таких случаях, прежде чем восстановить брачные права, должен был искупить содеянное им.

**«Воистину, услышал Аллах мольбу той, которая просит тебя о муже своём и жалуется Аллаху; и слышит Аллах спор ваш» (58:1).** Это ясно говорит о том, что женщины проводили прение с Посланником (с.а.с.). Не может быть и речи о какой-либо недопустимости того, чтобы женщина могла высказывать своё мнение в чем-либо и проводить прение относительно этого. Ни у кого нет сомнения в этом. И по этому поводу имеется единогласное одобрение сподвижников Пророка (с.а.с.).

Говоря о допустимости того, что женщина имеет право уполномочивать от себя кого захочет в высказывании мнения и быть самой уполномоченной в этом от кого захочет, то это тоже является бесспорным положением. Поскольку женщина вправе уполномочивать человека от себя в брачном договоре, торговле и т.д., а также быть уполномоченной от другого человека в этом. Это не касается только каких-то определённых дел, а касается всего и мнение является из этого числа.

Из-за того, что маджлис умма является маджлисом для высказывания мнения, а его члены являются уполномоченными лицами от других людей, то женщина может избирать и сама быть избранной в этот маджлис, т.е. она может быть уполномоченной от другого человека и уполномочить от себя другого в высказывании мнения. В тринадцатом году от послания Мухаммада (с.а.с.), т.е. в том году, когда он совершил переселение, к нему пришли семьдесят три мужчин и две женщины, которыми были Умму Аммара, дочь Кальба, одна из женщин Бану Мазин и Асма, дочь Амра Ибн Удай, одна из женщин Бану Салама. Посланник (с.а.с.) назначил им встречу при Акъабе и глубокой ночью они отправились к условленному месту. Все они, включая женщин, пришли, и там Посланник (с.а.с.) сказал им:

أَبَايِعُكُمْ عَلَىٰ أَنْ تَمْنَعُونِي مَا تَمْنَعُونَ بِهِ نِسَاءَكُمْ وَأَبْنَاؤَكُمْ

**«Я даю вам байат на то, чтобы вы защищали меня, как защищаете своих женщин и детей»**, вывел Ибн Хиббан в своей книге «ас-Сахих» от Авфа Ибн Малика. Их байат был такого содержания:

بَايَعْنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي عُسْرِنَا وَيُسْرِنَا وَمُنْشِطِنَا وَمُكْرِهِنَا، وَأَنْ نَقُولَ بِالْحَقِّ

أَيِّمًا كُنَّا، لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَّائِمًا

**«Мы даём тебе байат на послушание и подчинение тебе в лёгкости и трудности, в горе и радость, и говорить истину, где бы мы ни были, не боясь на пути Аллаха упрёка порицающего»**, вывел Ахмад, ан-Нисайи от Убады Ибн ас-Самита. Это был политический байат. Следовательно, если женщине можно давать политический байат, то она может избирать и быть избираемой, т.к. байат и избрание являются из одного и того же рода дел, т.е. из рода выбора правителя и подчинения ему. Доказательством тому, что байат и избрание являются из одного рода дел, является тот факт, что если халифу не даётся байат, то он не будет по шариату халифом. То, что делает его халифом — это байат, который, по сути, является выбором халифа и заключением договора в подчинении ему. Нельзя говорить, что байат — это только договор подчинения. Поскольку таковым он является для тех, кто дал байат лишь после заключения халифата, а вначале, байат — это выбор и обязательство подчиняться. Условием байата является согласие, т.к. это договор по обоюдному согласию и поэтому байат и избрание являются из одной сферы. Таким образом, выбирать того, кто будет представлять женщину в высказывании мнения в маджлис умма, является дозволенным положением, т.к. если она может выбирать халифа, который занимает самый высокий пост во власти, то она тем более может выбирать того, кто занимает меньший пост, чем халиф. Этим самым становится ясным, что женщине дозволено по шариату избирать членов в маджлис умма.

Это с точки зрения указания байата второй Акъабы на то, что женщине можно выбирать другого человека в маджлис умма. Что же касается указания этого байата на то, что женщина может быть избранной в маджлис умма со стороны другого человека, то Посланник (с.а.с.) — после того, как люди завершили байат — сказал им всем, мужчинам и женщинам:

أَخْرَجُوا لِي مِنْكُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا يَكُونُونَ عَلَيَّ قَوْمِهِمْ مِمَّا فِيهِمْ كُفَلَاءَ

**«Представьте мне из вас двенадцать старшин, которые будут поручителями своего народа»**, вывел Ахмад. Это поручение от

Пророка (с.а.с.) было для всех, чтобы они выбрали из числа всех присутствующих и оно было общим, и Пророк (с.а.с.) не выделил мужчин и не исключил женщин, как избирающих, так и избираемых. То, что является общим, продолжает оставаться общим до тех пор, пока нет доказательства выделяющего характера. В виду того, что это поручение не имело выделяющий характер, то оно являлось общим для всех мужчин и женщин, одинаково, как для избирающего, так и для избираемого.

Таким образом, дозволение женщине быть членом маджлис умма и выбирать других членов маджлиса узаконено с точки зрения того, что она может представлять другого человека во мнении, точно так же, как и самой говорить от имени другого. А так же узаконено, исходя из хадиса второй присяги аль-Акъаба.

Ни у кого не может быть никакого сомнения в том, что совет — право мужчины и женщины. Требование отчёта от правителя, приказывание к одобряемому и удерживание от запретного являются обязанностью мужчины и женщины, доброе наставление узаконено для мужчин и женщин, представительство во мнении является дозволенным для мужчины и женщины, женщина вправе иметь мнение и давать его без разницы в том, является ли это мнение политическим, законодательным или каким-то другим. Так как деятельность маджлис умма ограничена в совете и требовании отчёта от правителя, в приказе к одобряемому и удерживании от запретного, в добром наставлении руководителям мусульман и во всём, что касается мнения, а также из-за того, что правление не является деятельностью этого маджлиса, то такое положение требует отсутствия какого-либо сомнения по поводу дозволенности того, чтобы женщина могла быть членом маджлис умма и избирать его членов. Но все-таки некоторые люди имеют сомнение относительно дозволенности избрания женщиной членов маджлис умма, т.к. они видят байат только в обязательстве подчинения без избрания и, следовательно, не находят в нём доказательства на дозволенность избрания. Однако несомненным обстоятельством является то, что маджлис умма служит для мнения и, что женщина вправе уполномочить во мнении кого захочет, то в этой связи не должно быть малейшего

сомнения относительно дозволенности избрания женщиной членов маджлис умма, не говоря о том, что вначале, байат — это договор согласия, т.е. выбор халифа с согласием двух договаривающихся сторон, а не только обязательства в подчинении, из чего следует, что байат и избрание являются из одного рода дел, т.е. — это выбор халифа. Женщина имеет право избирать правителя, как на это указывает достоверный хадис о байате женщин и, значит, она тем более может избирать членов маджлис умма. Также некоторые сомневаются в дозволенности того, что женщина может быть членом в маджлис умма, из-за того, что путают маджлис умма с парламентом. Поскольку бесспорным является то, что маджлис умма — это не парламент, т.к. маджлис умма служит для мнения, а парламент — для правления, и поэтому они не могут быть схожи друг с другом. Следовательно, здесь не должно быть никакого сомнения относительно дозволенности того, что женщина может быть членом в маджлис умма из-за отсутствия сходства между маджлис умма и парламентом.

## ИСЛАМСКАЯ СРЕДА ЛЮДЕЙ

Вероятно, некоторые могут спросить о том, каким образом женщина может выполнять свои дела, которые разрешены ей шариатом? Например, быть служащей в государстве, судьёй, решающей споры, членом в маджлис умма, проводя прение с властью, требуя от них отчёта; и всё это наряду с теми ограничениями, которые определены ей, как запрещённость хъалват, табаррудж и то, что в своей личной жизни она может жить только с женщинами и махрамами?

Другие могут спросить: если женщине разрешено ходить по рынкам, проводить прение с мужчинами, заниматься делами в общественной жизни и в обществе, то каким образом будет сохранена нравственность и добродетель?

Данные два вопроса и им подобные вопросы, которые вводят в сомнение, часто наблюдаются у одних и других людей, когда им представляются законы социальной системы. Дело в том, что эти люди видят реальность своей жизни под правлением капиталистической системы и влиянием неверия. По этой причине им трудно представить исполнение Ислама.

Ответом на эти вопросы будет являться следующее: социальная система Ислама — это многочисленные законы шариата. Соблюдая одни из них, не следует забывать про другие. Требование руководствоваться каким-то одним из этих законов не означает оставить руководство другим законом, а наоборот мусульманин и мусульманка обязаны соблюдать все законы шариата, чтобы не происходило противоречие в одном человеке и в результате не наблюдалось противоречие в законах. Ислам, разрешая женщине исполнение определённых дел, не имеет ввиду то, чтобы она украшалась и готовилась словно невеста, которая будет торжественно отведена к жениху, и после этого отправлялась в государственное учреждение, где работает служащей. Или, например, работая в больнице медсестрой, появляясь перед мужчинами в соблазнительном украшении. Ислам не имеет ввиду то, что она может идти работать продавщицей в подобном виде,



изнеженном и соблазняющем. Во время торговли вести такую речь, которая склоняет покупателя к наслаждению разговором с нею в течении торга ради того, чтобы поднять цену для этого покупателя или побудить его сделать покупку. Ислам не имеет ввиду, что она может работать машинисткой у адвоката или секретарём у работодателя и при этом уединяться с ним каждый раз, когда этого требует работа и одевать неподобающую одежду, ходить с открытыми волосами, грудью, спиной, руками, ногами, показывая ему те части своего тела, которые он желает видеть.

Нет, Ислам не означает что-либо из этого и тому подобного, беря во внимание то, что есть в неисламской среде людей, которая живёт в неисламском обществе, над которым главенствует западный образ жизни. Ислам означает то, чтобы мусульманин исполнял все законы Ислама. Ислам, определив дозволенным то, чтобы женщина занималась на рынке куплей или продажей, он в то же время запретил ей выходить туда в вызывающей одежде (см. табарруж) и велел ей брать оба закона вместе. Вера в Ислам обязывает мусульманина исполнять все его законы. Ислам установил законы, которые содержат в себе исполнение позитивных и отдаление от негативных дел, что сохраняет мусульманина от выхода за черту добродетели и защищает его от того, чтобы он не скатился к сексуальному взгляду, когда находится среди людей.

Этих законов много и из числа законов, которые содержат исполнение позитивных дел, являются следующие.

1. Шариат велел каждому, мужчине и женщине, чтобы они опускали свои взоры и сохраняли свои половые органы от запретного. Аллах сказал:

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ  
بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣١﴾ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ

**«Скажи верующим, чтобы опускали они взор свой и сдерживали плотские страсти. Так чище для них. Воистину, Аллах ведаёт, что творят они. И скажи женщинам верующим, чтобы опускали они взор свой, и сдерживали плотские страсти»** (24:30,31).

Потупление взора со стороны мужчины и женщины — это настоящее укрепление для каждого из них. Это — личное укрепление, которое препятствует впадению в запретное, т.к. взор — это действенное средство, ведущее к этому, а когда опускаются взоры, происходит ограждение от порицаемого.

2. Мужчине и женщине приказано быть богобоязненными. Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٦﴾

«О, вы, кто веруете, бойтесь Аллаха и говорите слова прямые» (33:70).

وَأَتَقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا

«И вы женщины бойтесь Аллаха. Воистину, Аллах — всегда Свидетель над всеми вещами» (33:55).

وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ

«А добрый исход — за богобоязненностью» (20:132).

Когда мусульманин характеризуется богобоязненностью, страшится наказания Аллаха, сильно желает быть из обитателей Рая и достичь довольство Аллаха, то эта богобоязненность отклоняет его от запретного и удерживает его от того, чтобы быть непокорным Создателю. Это является единственно личным сдерживающим фактором. Если мусульманин обладает богобоязненностью, то он охарактеризовался высшими качествами совершенства.

3. Ислам велел мужчине и женщине держаться подальше от сомнительных положений и остерегаться их, чтобы не впасть в греховность. Им велено не посещать какое бы то ни было место, не совершать какой бы то ни было поступок и не быть причастными к какому-то ни было положению, в котором имеется сомнение для того, чтобы они не впали в запретное. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنٌ وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنٌ، وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ، كَالرَّاعِي يَرَعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ. أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى،

## أَلَا وَإِنَّ حَمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ

**«Запретное и дозволенное очевидны, а между ними имеются сомнительные, которых не знают многие из людей. Кто избегает сомнительного, тот очищает свою религию и честь. Кто впадает в сомнительное, тот впадает в запретное, подобно пастуху, который пасёт стадо около заповедника и близок к тому, чтобы попасть в него. Будьте внимательны! Поистине, заповедное Аллаха — это его запреты»**, вывел Муслим от Нуъмана Ибн Башира. Сомнение происходит в трёх видах:

а) Сомнение относительно определённой вещи, т.е. сомнение в том, является ли эта вещь запретной или дозволенной. Либо сомнение относительно определённого поступка, т.е. сомнение в том, является ли этот поступок обязательным или запретным, нежелательным, желательным, или дозволенным. Наличие этого сомнения в вещи или в решении (законе) поступка, не позволяет человеку приступать к исполнению того, в чём он сомневается, пока не узнает решение Аллаха относительно этого. После того, как он узнаёт это решение, он может спокойно руководствоваться им, без различия в том, узнал ли он это решение в результате собственного иджтихада или узнал его от муджтахидов, или от человека, знающего это решение, даже, если этот человек является мукъаллидом<sup>24</sup>, или аммий<sup>25</sup>, до тех пор, пока он уверен в его богобоязненности и уверен в его знании решения, а не в его абсолютном знании.

б) Подозрение человека в том, что он может впасть в запретное путём исполнения дозволенного из-за близости этого дозволенного к запретному, и у него имеется лишь предположение в этом. Например, он положит деньги на хранение в банк, который занимается ростовщичеством или продаст виноград человеку, имеющему места для изготовления вина, или будет давать периодические уроки девушке и тому подобное. Такие дела являются

---

<sup>24</sup> Мукъаллид — человек, следующий за решением, выведенным мужтахидом.

<sup>25</sup> Амми — человек, который следует за решением мужтахидов и не имеет способности разобраться в том, какое из решений имеет более сильное доказательство.

дозволенными, и он может совершать их, но лучше, если он не будет их совершать, проявляя набожность.

в) Сомнение людей относительно какого-то дозволенного поступка, которые думают, что он является запретным, в следствии чего человек отдаляется от исполнения этого дозволенного поступка, опасаясь того, что люди будут строить всякого рода предположения о нём. Примером этому может быть человек, который не проходит через место, подозреваемое в порочности, чтобы люди не подозревали его и не сказали о нём, что он порочный. Опасаясь этого, он избегает дозволенного. Также примером здесь может быть человек, который проявляет настойчивость в том, чтобы его жена или его родные женщины закрывали свои лица, хотя он сам считает, что лицо женщины не является авратом. Однако он проявляет твёрдость в этом, опасаясь того, что люди будут говорить, что жена такого-то открыла лицо. В этом значении имеются две стороны.

Первое: вещь, относительно которой люди сомневаются и думают, что она запретна или нежелательна, в действительности по шариату является запретной или нежелательной. Вследствие совершения человеком дозволенного поступка люди думают, что он совершил запретный поступок. В этом положении человек либо остерегается совершать дозволенный поступок, опасаясь того, что люди будут плохого мнения о нём, либо разъясняет им свой поступок.

عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حَيٍّ زَوْجَ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ تَزُورُهُ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً مِنَ الْعِشَاءِ ثُمَّ قَامَتْ تَنْقَلِبُ فَقَامَ مَعَهَا النَّبِيُّ يَقْلِبُهَا، حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ بَابَ الْمَسْجِدِ الَّذِي عِنْدَ مَسْكَنِ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَرَّ بِهِمَا رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَسَلَّمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ نَفَذَا، فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَلَى رِسْلِكُمَا إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ. قَالَا: سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَبَّرَ عَلَيْهِمَا مَا قَالَ. قَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَبْلُغِ الدَّمِ. وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يُفْدِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَرًّا

*«От Али Ибн аль-Хусайна передано, что Сафийя, жена Пророка (с.а.с.), сообщила ему о том, что однажды она пришла посетить Пророка (с.а.с.) в то время, когда он был муътакиф<sup>26</sup> в мечети в последние десять дней месяца Рамадан и, поговорив с ним некоторое время ночью, стала уходить, а он встал вместе с ней и начал провожать её. Когда она уже была у двери мечети около дома Умму Саламы, жены Пророка (с.а.с.), возле них прошли двое мужчин из ансаров, которые дали приветствие Посланнику Аллаха (с.а.с.) и прошли дальше, а он сказал им: «Будьте спокойны, это Сафийя». Слова, сказанные Пророком (с.а.с.), пришлись тяжело для двух этих ансаров и они сказали: «Хвала Аллаху! О, Посланник Аллаха». Далее Пророк (с.а.с.) сказал им: «Поистине, шайтан передвигается в человеке, как передвигается в нём кровь и я опасался того, что шайтан может вселить в ваши сердца зло», муттафақьун алейхи. Из этого хадиса понимается, что Посланник (с.а.с.) устранил сомнение, которое возможно могло появиться у его двух сподвижников, хотя сам Посланник (с.а.с.) превыше всяких сомнений и подозрений.*

Второе: вещь, относительно которой люди сомневаются и думают, что она запретна, однако на самом деле она не является таковой. Но человек, остерегаясь того, что люди могут сказать о нём, что он совершил запретное, избегает этого дела не из-за того, что оно запретно, а из-за слов людей. Не следует избегать подобного рода действия, а наоборот следует исполнять его, таким образом, как велел шариат и не считаться в этом с людьми. В действительности Посланник (с.а.с.) получил за это порицание от Аллаха, который сказал:

وَتَحْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَحْشَهُ<sup>ط</sup>

**«И ты опасался людей, хотя Аллах больше заслуживает того, чтобы ты опасался Его» (33:37).** Это указывает на то, что если мусульманин видит, что шариат не запрещает ему какую-то вещь, то пускай он совершает её, даже если все люди скажут, что она запретна.

---

<sup>26</sup> Муътакиф — человек, который проводит в мечети последние десять дней месяца Рамадан в поклонении, как совершение намаза, чтение Корана и т.д.

Если мусульманин остерегается этих сомнений, то это сохраняет его от греха, а также характеризует его добродетелью.

4. Ислам побуждает к раннему браку, чтобы половое отношение мужчины и женщины ограничивалось в супружестве с раннего возраста, когда половой инстинкт начинает требовать удовлетворения. Пророк (с.а.с.) сказал:

يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ، مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ

**«О, юноши, те из вас, кто способны жениться, пусть женятся»**, передано от Абдуллаха Ибн Масъуда, муттафакъун алейхи. Пророк (с.а.с.) облегчил процедуру брака тем, что побудил к снижению махра (приданого), сказав:

أَعْظَمَ النِّسَاءِ بَرَكَهَ أَيَسْرَهُنَّ صِدَاقًا

**«Те женщины из вас, чей махр меньше, являются более благодатными»**, вывел аль-Хаким от Аиши (р.а.).

5. Те, кому не позволяют жениться особые обстоятельства, им велено быть целомудренными и сдерживать себя. Аллах сказал:

وَلَيْسَتْ عَفِيفٌ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ

**«А те, кто не могут жениться, пусть хранят целомудрие до тех пор, пока Аллах по милости Своей не избавит их от нужды»** (24:33). Им велено поститься, чтобы использовать это служение для одоления инстинкта и занять себя более высоким, коим является укрепление связи с Аллахом посредством служения. Пророк (с.а.с.) сказал:

يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ  
وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وِجَاءٌ

**«О, юноши, те из вас, кто способны жениться, пусть женятся. Поистине, это потупляет взор и сохраняет половой орган. А те, кто не могут жениться, пусть соблюдают пост. Поистине, он является для них лечением»**, муттафакъун алейхи. Следует сказать, что здесь пост не служит для подавления полового инстинкта, а служит для образования понятий, связанных с инстинктом поклонения, посредством которых человек отвлекается от понятий инстинкта рода, чтобы этот инстинкт не возбуждался

и не доставлял ему беспокойство. Также целью поста не является истощение организма, т.к. ночное принятие пищи является достаточным для человека без дневного её принятия. Поэтому здесь не имеет место истощение организма, а имеет место наличие духовных понятий, вследствие соблюдения желательного поста.

6. Женщинам приказано быть скромными и надевать особую одежду в обществе, а также ограничивать свою личную жизнь женщинами и мужчинами-махрамами. Несомненно, что появление женщины в скромном и серьёзном виде, препятствует неблагоприятным взглядам со стороны тех, у кого нет богобоязненности. Эта одежда полностью и детально описана в Коране. Надевая эту одежду, она может выходить в ней в общественные места по своим делам, в положении высшей степени скромности, достоинства и почтения, что отдаляет её от неблагоприятных взглядов небогобоязненных людей.

Это шариатские законы, которые включают в себя исполнение позитивных дел. Что касается шариатских законов, которые включают в себя отдаление от исполнения негативных дел, то из их числа следующие:

1. Мужчине и женщине запрещено уединяться друг с другом. Уединение (х'ялват) — это когда мужчина с женщиной собираются в каком-то месте, которое не даёт никому возможность войти к ним без их разрешения, как их собрание в доме или в безлюдном месте вдали от дороги. Уединение — это собрание мужчины и женщины наедине, при котором невозможно присутствие какого-либо другого человека вместе с ними. Это уединение само по себе является порочностью и поэтому Ислам запретил любое уединение между мужчиной и женщиной, которые не являются махрамами друг другу, кем бы они ни были и каким бы ни было это уединение. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

لَا يَخْلَوَنَّ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا، فَإِنَّ تَالَتْهُمَا الشَّيْطَانُ

**«Пусть не уединяется мужчина с женщиной без её махрама. Поистине, третий из них — шайтан»**, вывел Муслим от Ибн Аббаса. Запретив уединение, шариат установил защиту между

мужчиной и женщиной. Реальное положение уединения таково, что оно принуждает мужчину видеть в женщине не иначе, как только женщину и принуждает женщину видеть в мужчине не иначе, как только мужчину. Благодаря запрету на уединение, удаляются причины порочности, т.к. уединение является одним из непосредственных средств, ведущих к порочности.

2. Женщине запрещён табарруж. Всевышний Аллах сказал:

وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرَجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ  
يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ

**«Что же до женщин, миновавших срок деторождения, которые не надеются выйти замуж, нет греха на них, если снимают они одежды, не выставляя украшений своих» (24:60).** Дозволенность того, чтобы женщины преклонного возраста снимали с себя те одежды, которые им дозволено снимать с условием, чтобы при этом не был табарруж, означает запрещённость табарруж. Если табарруж запрещён женщинам преклонного возраста, то остальные женщины тем более попадают под этот запрет. Аллах сказал:

وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ

**«И пусть не ударяют они ногами так, чтобы явными стали украшения, которые скрывают они» (24:31).**

Подобное тому, о чём сказано в аяте является табаррудж. Табаррудж — это показ женщиной своего украшения и своих прелестей чужим мужчинам. Имеется несколько хадисов о запрете того, что считается табаррудж. От Абу Мусы аль-Ашъарий передано, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

أَيُّهَا امْرَأَةُ اسْتَعْطَرْتِ فَمَرَّتْ عَلَى قَوْمٍ لِيَجِدُوا مِنْ رِيحِهَا فَهِيَ زَانِيَةٌ

**«Любая женщина, которая надушилась и прошла около людей, чтобы они почувствовали её запах, является прелюбодейкой»,** вывел Ибн Хиббан и аль-Хахим. Т.е. она подобна прелюбодейке в греховности. Посланник (с.а.с.) сказал:

صِنْفَانِ مِنَ النَّاسِ لَمْ أَرَهُمَا، قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيْاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ  
وَنِسَاءٌ كَأَسِيَّاتٍ عَارِيَّاتٍ مُمِيلَاتٍ مَاثِلَاتٍ، رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ، لَا



يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ، وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا، وَإِنَّ رِيحَهَا لَتُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا

**«Есть две категории людей, которых я не видел: одни из них — люди, которые имеют при себе кнуты, подобные хвостам коров, которыми они побивают людей, а другие — женщины, одетые и в то же время нагие, склонные и склоняющие, их головы подобны наклонным горбам верблюдов. Они не войдут в Рай и не ощутят его запаха. Поистине, его запах ощутим на далёком расстоянии»**, вывел Муслим от Абу Хурайры. Эти доказательства ясно указывают на запрещённость табаррудж. Согласно этому, каждое украшение, привлекающее внимание мужчин, и показывающее красоты женщины, будет являться табаррудж, если женщина появится в нём в общественной жизни или в личной жизни перед чужими для неё мужчинами. Душиться благовониями, краситься, надевать парик без платка и надевать штаны без платья (джильбаб) при выходе женщины в общественное место являются примерами такого украшения.

Действительность табаррудж такова, что он побуждает к разжиганию чувств и возбуждению инстинкта рода, как у мужчины, так и у женщины. Табаррудж побуждает к вызывающему поведению мужчин с женщинами, которое образует приближение между ними на основе полового отношения и определяет связь между ними в форме половой связи. Он также портит сотрудничество между ними, делая это сотрудничество разрушающим для людей, а не созидательным для них. Он мешает истинному приближению, в основе которого лежит чистота и набожность. Табаррудж заполняет жизнь разжиганием чувств и возбуждением инстинкта рода, который на самом деле должен заполняться огромной ответственностью, великими делами и большими заботами, а не быть направленным на удовлетворение потребностей организма, возбуждаемые табарруджом, что мешает мусульманину, мужчине и женщине, исполнять его миссию в жизни, которой является распространение исламского призыва и ведение джихада на пути возвышения слова Аллаха. Поэтому необходимо должным образом оценивать степень опасности табаррудж для исламской среды людей и их отношений. Это и есть табаррудж, который

запрещён Исламом. Такова его действительность и его опасность для мусульман. Что же касается показа женщиной своего украшения и своих красот в своём доме, в личной жизни, то это не считается табаррудж и это слово здесь не применимо.

3. Ислам запретил мужчине и женщине исполнять какую-либо работу, в которой есть опасность и порочность для среды людей. Женщине запрещается заниматься любой работой, в которой преследуется использование её женственности. Рифаъ ибн Рафиъа сказал:

نَهَانَا، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنِ كَسْبِ الْأَمَةِ إِلَّا مَا عَمِلَتْ يَدَيْهَا. وَقَالَ: هَكَذَا  
بِأَصَابِعِهِ نَحْوَ الْخُبْزِ وَالْعَزْلِ وَالنَّفْشِ.

**«Пророк (с.а.с.) запретил нам использовать девушек, кроме как в том, что они делают руками и сказал — вот так, показывая на хлеб, пряжу и резные украшения»**, вывел Ахмад. Женщине запрещается работать в местах для торговли с целью привлечения клиентов, работать в посольствах, консульствах и тому подобных местах с целью использования своей женственности для достижения политических целей. Ей также запрещено быть стюардессой в самолете и т.п. То есть там, где в первую очередь используется ее женственность.

4. Ислам запретил поносить целомудренных женщин, т.е. клеветать на них в том, что они совершили прелюбодеяние. Всевышний Аллах сказал:

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ  
جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤١﴾

**«Те же, кто обвиняют целомудренных женщин, но не представляют четырёх свидетелей, покарайте их восьмьюдесятью ударами и никогда не принимайте свидетельства их, и они грешники» (24:4).**

إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾

**«Воистину, те, кто обвиняют целомудренных верующих женщин, не ведающих (зла), прокляты в этом мире и в Жизни Грядущей, и для них — тяжкая кара» (24:23).**

Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُؤْبَقَاتِ، قَالُوا: وَمَا هُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الشُّرْكُ بِاللَّهِ، وَالسُّحْرُ،  
وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ، وَأَكْلُ الرِّبَا، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَالتَّوَيُّ بِوَجْهِ الرَّحْفِ،  
وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ

**«Сторонитесь семи преступлений». Люди спросили его: «О, Посланник Аллаха, что это?». Он сказал: «Придавать Аллаху сотоварища, колдовство, убийство человека, которого Аллах запретил убивать, ростовщичество, посягательство на имущество сироты, убежать с поля боя во время войны и поносить верующих целомудренных женщин»,** от Абу Хурайры, мутта-факьун алейхи. С этим запретом шариат заставляет замолчать те языки, которые привыкли злословить и посягать на честь людей, и это для того, чтобы среди мусульман не распространялось злословие и лживые обвинения, в чём есть сохранность для исламской среды людей.

Эти шариатские законы, которые включают в себе уклонение от совершения негативных дел, делают исламскую среду людей — сколько бы ни было между ними сотрудничества — движущейся в этом сотрудничестве в пределах чистоты и набожности.

При помощи всего этого, человек может представить себе, что такое исламская среда людей. Это также даёт ему возможность увидеть, что в результате исполнения женщиной тех дел, которые разрешены шариатом в общественной жизни, не исходит никакая порочность, и это не приводит ни к какому вреду, а наоборот является необходимым для общественной жизни и развития людей. Поэтому мусульмане обязаны строго соблюдать законы шариата, без различия в том, живут они на территории, где исполняются законы шариата (дар Ислам) или живут на иной территории (дар куфр), в исламских или неисламских странах, среди мусульман или не мусульман. Они должны принимать те дела, которые шариат разрешил женщине исполнять и

не должны опасаться в этом чего-то плохого, ибо в соблюдении законов шариата имеется сохранность для женщины, развитие среды людей, подчинение приказам и запретам Аллаха. В действительности шариат знает лучше то, что исправляет и улучшает человека, как индивида или как группу людей, в личной и общественной жизни.

Это краткое изложение системы, посредством которой Ислам решил вопросы собрания мужчин с женщинами, из которого исходят различные проблемы. Из этой системы становится ясным, что сообщённые в ней законы шариата, обеспечивают предотвращение порочности, которая иногда исходит из этого собрания и обеспечивают приобретение блага, в котором всецело имеется чистота, набожность, труд и усердие. Эта система гарантирует такую личную жизнь, в которой человек может быть спокоен и отдыхать от напряжения и усталости. Она гарантирует серьёзную и плодотворную общественную жизнь, предоставляющую людям то счастье и процветание, в котором они нуждаются в своей жизни. Эти законы являются частью социальной системы, поскольку регулируют собрание мужчины и женщины. Что касается отношений, исходящих из этого собрания и разветвляющихся от него проблем, то это другая часть социальной системы, к которой относятся законы брака, развода, усыновления, содержания и другие, которые хотя и являются из общественных систем и порядков, т.к. регулируют отношения одного индивида с другим, однако по своему происхождению они исходят из собрания женщины и мужчины. Поэтому с точки зрения своих основ и своего происхождения, эти законы рассматриваются в социальной системе, а с точки зрения своих подробностей и разветвлений они являются частью из систем общества и рассматриваются в разделе взаимоотношений.

## БРАК

В результате собрания женщин и мужчин возникают отношения, которые связаны с их интересами и интересами людей, среди которых они живут. Эти отношения — это не те проблемы, которые возникают от собрания в обществе для торговых и тому подобных дел. Вероятно, прежде всего, на ум может прийти, что этими отношениями является только брак (супружество). Но на самом деле брак является лишь одним из этих отношений, которые включают в себе и другие отношения кроме брака. Поэтому половая связь не является единственным проявлением инстинкта рода, т.к. есть ещё и другие проявления этого инстинкта. Материнство, отцовство, братство, усыновление, родство со стороны матери и со стороны отца — всё это проявления инстинкта рода. Отношения, возникающие из собрания мужчин и женщин, охватывают материнство, отцовство и так далее, как и охватывают брак. Социальная система охватывает эти отношения, равно как и охватывает брак. Шариат установил законы усыновления, отцовства, материнства, равно как и установил законы брака.

Однако брак является основой всех этих отношений, которые разветвляются от него, и если отсутствует брак, то отсутствует отцовство, материнство, усыновление и другие отношения, которые разветвляются от брака с точки зрения порядка, хотя чувство потребности для удовлетворения этой нужды, исходит естественным образом, равно как и исходит чувство потребности полового соединения. Требование инстинктом рода удовлетворения, происходит посредством активности проявления материнства или усыновления, равно как и посредством активности проявления полового соединения, т.к. брак, материнство и так далее, все они являются проявлениями инстинкта рода и все их чувства являются чувствами того же инстинкта. Из этих чувств наряду с понятиями человека формируется склонность в отношении каждого из них, как и формируется в отношении другого.

Брак — это регулирование половых связей между мужчиной и женщиной посредством специального порядка. Это

специальный порядок, который должен определенно регулировать эти связи и только от него должно происходить увеличение человеческого рода. Благодаря этому порядку образуется семья и на основе этого порядка происходит регулирование личной жизни.

Ислам утвердительно побуждает к браку. Ибн Масъуд сообщил, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ  
وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ

**«О, юноши, те из вас, кто способны жениться, пусть женятся. Поистине, это потупляет взор и сохраняет половой орган. А те, кто не могут жениться, пусть соблюдают пост. Поистине, он является для них лечением»**, муттафакъун алейхи. От Къутады, от аль-Хасана, от Самура передано:

أَنَّ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَهَى عَنِ التَّبَتُّلِ

**«Поистине, Пророк (с.а.с.) запретил табаттуль»**, вывел Ахмад. Затем Къутада прочёл следующий аят:

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً

**«И, воистину, посылали Мы посланцев прежде тебя и назначали им жён и детей»** (13:38). Табаттуль означает отрешение от супружества и всех его удовольствий, посвящая себя поклонению. От Абу Хурайры передано, что Пророк (с.а.с.) сказал:

ثَلَاثَةٌ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ إِعَانَتُهُمْ، الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالنَّائِكُ الَّذِي يُرِيدُ أَنْ  
يَسْتَعْفَ، وَالْمُكَاتِبُ يُرِيدُ الْأَدَاءَ.

**«Поистине, трое имеют помощь Аллаха: воин на пути Аллаха, сват, желающий целомудрия и раб, желающий выплатить плату за своё освобождение»**, вывел аль-Хаким и Ибн Маджа.

В отношении женитьбы Ислам побуждает жениться на часто рожаящей и религиозной девушке. От Анаса сообщается, что Пророк (с.а.с.) приказывал жениться, строго запрещал табаттуль и говорил:

تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ، فَإِنِّي مُكَاتِرُ الْأَنْبِيَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

**«Женитесь на любящей и часто рожаящей женщине. Поистине, в Судный День я буду превосходить вами остальных пророков»**, вывел Ахмад. От Муъкъал Ибн Ясара сообщается:

جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي أَصَبْتُ امْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ، وَإِنِّهَا لَا تَلِدُ، أَفَاتَزَوَّجُهَا؟ قَالَ: لَا. ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ فَتَهَا، ثُمَّ أَتَاهُ الثَّلَاثَةَ فَقَالَ: تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ فَإِنِّي مُكَاتِرٌ بِكُمْ

**«Один человек, придя к Пророку (с.а.с.), спросил его: «Я познакомился с знатной и красивой женщиной. Но она не может иметь детей. Жениться ли мне на ней?». Он ответил: «Нет». Этот человек пришёл повторно и снова получил тот же ответ. Затем, когда он пришёл в третий раз, Пророк (с.а.с.) сказал: «Женитесь на любящей и часто рожаящей женщине. Поистине, я буду превосходить вашим числом»**, вывел Абу Давуд. От Джабира сообщается, что Пророк (с.а.с.) сказал ему:

يَا جَابِرَ تَزَوَّجْتَ بِكْرًا أَمْ نَيْبًا؟ قَالَ نَيْبًا، فَقَالَ: هَلَا تَزَوَّجْتَ بِكْرًا تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ  
**«О, Джабир, женился ли ты на девушке или женщине?». Он ответил: «На женщине». Тогда Пророк (с.а.с.) сказал ему: «Что же ты не женился на девушке, которую бы ты забавлял, и которая забавляла бы тебя»**, муттафакъун алейхи. От Абу Хурайры сообщается, что Пророк (с.а.с.) сказал:

تُنَكِّحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا، وَلِحَسَبِهَا، وَلِجَمَالِهَا، وَلِدِينِهَا، فَاطْفَرُ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ  
**«Женщина берётся замуж по четырём качествам: богатству, знатному происхождению, красоте и религиозности. Женись на религиозной и процветающей»**. муттафакъун алейхи. Таким образом, мужчине рекомендуется жениться на девушке, часто рожаящей, что можно узнать по её матери и её тётям, религиозной, красивой, чтобы приобрести целомудрие, девушке знатного происхождения, т.е. род которой издавна известен в набожности, достоинстве и благородстве. Однако всё это не является условием, а является предпочтительными рекомендациями. В ином случае мужчина может взять в жёны ту женщину, которую он хочет и также женщина может выбирать себе в мужья того мужчину, которого она хочет.

Что касается равенства между супругами, то этого абсолютно нет в шариате, и оно сообщается лишь в ложных хадисах. Эти ложные хадисы находятся в противоречии со Священным Кораном и достоверными хадисами. Любая мусульманка является равней любому мусульманину и наоборот. Никакого значения не имеют различия между женщиной и мужчиной в отношении материального достатка, профессии, знатности и т.д. Например, сын дворника ровня дочери амира мусульман, а дочь парикмахера — сыну амира и таким образом мусульмане ровня друг другу. Аллах сказал:

إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىٰكُمْ

**«Воистину, благороднейший из вас у Аллаха — тот, кто более богобоязненный» (49:13).**

Пророк (с.а.с.) выдал замуж дочь своей тёти, Зайнаб дочь Джахша, считавшейся из элиты Къурайша, за Зайда Ибн Хариса, который будучи свободным, ранее был рабом. От Абдуллах Ибн Бурайды и далее от его отца сообщается, что он сказал:

جَاءَتْ فَتَاهُ إِلَى النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: إِنَّ أَبِي زَوَّجَنِي ابْنَ أَخِيهِ لِيَرْفَعَ بِي حَسِيَّتَهُ. قَالَ فَجَعَلَ الْأَمْرَ إِلَيْهَا فَقَالَتْ: قَدْ أَجَزْتُ مَا صَنَعَ أَبِي، وَلَكِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُعَلِّمَ النِّسَاءَ أَنَّ لَيْسَ إِلَى الْآبَاءِ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ

**«Одна девушка пришла к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказала: «Мой отец выдал меня замуж за сына своего брата, чтобы благодаря мне поднять его важность». Абдуллах сказал, что Пророк (с.а.с.) предоставил ей право самой распоряжаться в этом деле. Она сказала: «Я позволила тому, что сделал мой отец. Однако я желала осведомить женщин о том, что отцы не имеют право распоряжаться в этом деле»»,** вывел Ибн Маджа. Это означает, что сын брата её отца женился на ней без её согласия, т.к. она не считала его подходящим для себя, не из-за того, что он не был ей ровня, являясь сыном её дяди, а из-за того, что она не была согласна. От Абу Хатам аль-Музуний сообщается что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

إِذَا أَتَاكُمْ مَنْ تَرَضَوْنَ دِينَهُ وَخَلَقَهُ فَأَنْكِحُوهُ، إِلَّا تَفَعَّلُوا تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ



وَفَسَادٌ كَبِيرٌ. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَإِنْ كَانَ فِيهِ؟ قَالَ: إِذَا جَاءَكُمْ مَنْ تَرَضَّوْنَ  
دِينَهُ وَخَلَقَهُ فَأَنْكِحُوهُ. ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

**«Если к вам придёт тот, религией и нравственностью которого вы довольны, то жените его. В ином случае на земле будет смута и много испорченности. Люди спросили Аллаха: а если это будет в нем? И он повторил трижды: «Если к вам придёт тот, религией и нравственностью которого вы довольны, то жените его»**, вывел ат-Тирмизи. Этот хадис передан также и по другим цепочкам передачи хадисов. Ат-Тирмизи вывел этот же хадис и другим путем от Абу Хурайры, Пророк Аллаха (с.а.с.) сказал:

إِذَا خُطِبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَرَضَّوْنَ دِينَهُ وَخَلَقَهُ فَزَوِّجُوهُ. إِلَّا تَفَعَّلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي  
الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِيضٌ

**«Если будет свататься к вам тот, религией и нравственностью которого вы довольны, то жените его. В ином случае на земле будет смута и много испорченности»**, этот хадис так же передается по многочисленным цепочкам. От Абу Хурайры сообщается, что Абу Хинд пустил кровь у Пророка (с.а.с.) в области темя и Пророк (с.а.с.) сказал:

يَا بَنِي بَيَاضَةَ أَنْكِحُوا أَبَا هِنْدٍ وَأَنْكِحُوا إِلَيْهِ

**«О, Бану Баяда, жените Абу Хинда, выдайте за него замуж»**, вывел аль-Хаким. От Ханзалы Ибн Абу Суфьяна Джамхи и далее от его матери сообщается, что она сказала:

رَأَيْتُ أُحْتَبَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ تَحْتَ بِلَالٍ

**«Я видела сестру Абдуррахмана Ибн Авфа замужем за Билялом»**, вывел ад-Даракбутний. Все эти доказательства ясно указывают на то, что равенство между супругами не признаётся и не имеет никакого значения. Любая женщина, которая согласна видеть какого-то мужчину своим мужем, выходит за него замуж по своему согласию и так же мужчина, не принимая при этом в расчёт равенство. Что касается переданного от Ибн Умара следующего сообщения о том, что Пророк (с.а.с.) сказал:

الْعَرَبُ أَكْفَاءُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ قَبِيلَةٌ لِقَبِيلَةٍ، حَيٌّ لِحَيٍّ، وَرَجُلٌ لِرَجُلٍ، إِلَّا حَائِكٌ وَحَجَّامٌ

**«Арабы ровня друг другу, племя племени, улица улице, мужчина женщине, кроме ткача и хаджама (человек пускающий кровь посредством пиявок или банок)»**, то этот хадис является ложным, не имеющим никакой основы. Ибн Абу Хатам сказал, что спросил об этом хадисе у своего отца и тот сказал: «Неизвестен». Ибн Абд аль-Барр сказал, что этот хадис неизвестен и является ложным. Хадис Му'аза, выведенный аль-Базз'аром:

الرَّعْبُ بَعْضُهُمْ أَكْفَاءُ بَعْضٍ، وَالْمَوَالِي بَعْضُهُمْ أَكْفَاءُ بَعْضٍ

**«Арабы ровня друг другу и рабы ровня друг другу»**, имеет слабую цепь передачи. Что касается хадиса Бурайры, в котором Пророк (с.а.с.) сказал ей, когда она стала свободной от рабства:

أَنَّ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لِبُرَيْدَةَ لَمَّا عْتَقَتْ: قَدْ عَتَقْتُ مَعَكَ فَاخْتَارِي  
**«Вместе с тобой освободился твой брак, и теперь можешь выбрать»**, вывел ад-Даракъутний от Аиши (р.а.), то он не указывает на равенство. Поскольку её муж был рабом, а рабыня, будучи замужем за рабом, если становится свободной, то имеет право выбирать: либо остается замужем за рабом, либо расторгает свой брак с ним. Доказательством тому, что муж Бурайры был рабом, служит сообщение от Къасима и далее от Аиши, что Бурайра была замужем за рабом, и когда Аиша освободила её, Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал ей:

اخْتَارِي فَإِنْ شِئْتِ أَنْ تَمْكُنِي تَحْتَ هَذَا الْعَبْدِ، وَإِنْ شِئْتِ أَنْ تُفَارِقِيهِ

**«Выбирай, если хочешь, оставайся замужем за этим рабом, а если хочешь, разлучись с ним»**, вывел Ахмад. Также доказательством этому является сообщение в Муслиме от Ёрва и далее от Аиши:

أَنَّ بُرَيْدَةَ أُعْتِقَتْ وَكَانَ زَوْجُهَا عَبْدًا فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيَّرَهَا

**«Бурайра освободилась, а её муж был рабом»**, и Посланник Аллаха (с.а.с.) предоставил ей право выбора. Если бы её муж был свободным, то он не дал бы ей такого права». Относительно сообщения о том, что Пророк (с.а.с.) сказал:

لَا تَنْكِحُوا النِّسَاءَ إِلَّا مِنَ الْأَكْفَاءِ، وَلَا تَزَوَّجُوهُنَّ إِلَّا مِنَ الْأَوْلِيَاءِ

**«Выдавайте женщин замуж лишь за их ровни, и выдавайте их замуж лишь за их близких»,** то этот хадис является слабым и не имеет основы.

Таким образом, становится ясным, что нет текста, указывающего на равенство, а тексты, которые были приведены в качестве доказательств теми, кто сказал о равенстве, являются ложными, либо там нет основания для того, чтобы использовать их как доказательство. Провозглашение равенства, противоречит словам Посланника (с.а.с.):

لَا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَى عَجَمِيٍّ إِلَّا بِالتَّقْوَى

**«Нет превосходства у араба над неарабом. Превосходство у того, кто обладает большей богобоязненностью»,** вывел Ахмад, и противоречит категорическому тексту Корана:

إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ

**«Воистину, благороднейший из вас у Аллаха, тот, кто более богобоязненный»** (49:13).

Что же касается различия религии, то это не тема *«Равенства»*, а тема *«Вступление мусульманами в брак с немусульманками»*. Всевышний Аллах разрешил мусульманину жениться на китабийя (еврейке и христианке). Поскольку Аллах сказал:

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ

**«Сегодня (все) благие вещи делаются законными для вас. И законна для вас пища тех, кому была дана Книга, а ваша пища законна для них. Таковы же и целомудренные из верующих женщин, равно как и целомудренные из тех, кому Книга была дана прежде вас, когда даёте вы им их приданое, берёте (их) в жёны, а не прелюбодействуете с ними, не берёте их в тайные любовницы»** (5:5). Данный аят ясно говорит о том, что целомудренные женщины из числа тех, кому было даровано Писание раньше, разрешены для мусульман и им также,

как и мусульманкам даются махры. Но что касается вступления в брак мусульманки с мужчиной китабий (еврей или христианин), то это запрещено шариатом и абсолютно недопустимо. Если такой брак случается, то он недействителен и не может считаться заключённым. Об этом запрете ясно говорится в Коране. Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ ۗ  
اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى  
الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ

«О, те, которые уверовали! Когда к вам прибывают переселившиеся верующие женщины, то подвергайте их испытанию. Аллаху лучше знать об их вере. Если вы узнаете, что они являются верующими, то не возвращайте их неверующим, ибо им не дозволено жениться на них, а им не дозволено выходить замуж за них» (60:10). Текст данного аята имеет лишь один смысл и ни больше, т.е. мусульманка не разрешена кафирам (неверным) и, что они не разрешены для мусульманок. Неверие мужа не делает брак между ним и мусульманкой действительным. Всевышний Аллах говорит:

فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۗ

«Если вы узнаете, что они являются верующими, то не возвращайте их неверующим». В аяте использовано слово «неверующим» (аль-Куффар) и не сказано «многобожникам» (аль-мушрикин) для того, чтобы обобщить всех неверующих, без разницы являются ли они многобожниками или людьми Писания (ахль аль-китаб). Говоря о том, что люди Писания, христиане и евреи, являются неверными, то это бесспорно, согласно Корану. Аллах сказал:

مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ

«Люди Книги, являющиеся неверными, равно как и многобожники, не хотят, чтобы было ниспослано вам добро от вашего Господа» (2:105). В этом аяте частица «мин» служит для

пояснения, а не для выделения какой-то части. Всевышний Аллах сказал:

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥٠﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿١٥١﴾

«Воистину, те, которые не веруют в Аллаха и Его посланников, хотят различать между Аллахом и Его посланниками и говорят: «Мы веруем в одних и не веруем в других», и хотят найти путь между этим, являются подлинными неверующими. Мы приготовили для неверующих унижительные мучения» (4:150–151). Обладатели Писания не веруют в послание Мухаммада (с.а.с.) и являются неверными. Аллах сказал:

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ

«Не уверовали те, которые сказали: «Воистину, Аллах — это Мессия, сын Марьям»» (5:17).

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثُلَاثَةٍ

«Не уверовали те, которые говорят: «Аллах является третьим в троице»» (5:73).

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ

«Неуверовавшие люди Писания и многобожники не расстались с неверием» (98:1).

В этих аятах частица «мин» также служит для пояснения, а не для выделения части. Аллах сказал:

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ

«Воистину, неуверовавшие люди Писания и многобожники» (98:6). В этом аяте частица «мин» тоже служит для пояснения, а не для выделения. Аллах сказал:

هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ

«Он — Тот, Кто изгнал неверующих людей Писания из их жилищ при первом сборе» (59:2).

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

**«Разве ты не видишь, что лицемеры говорят своим неверующим братьям из числа людей Писания» (59:11).** Посредством этих аятов становится очевидным, что люди Писания являются неверными согласно ясному указанию Корана и, что слово «неверные» включает их в себя. В соответствии с этим, слова Аллаха: **فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ** **«Если вы узнаете, что они являются верующими, то не возвращайте их неверующим, ибо им недозволено жениться на них, а им недозволено выходить замуж за них» (60:10),** ясно говорят о том, что мусульманке нельзя выходить замуж за мужчину из людей Писания, т.к. они, безусловно, являются из числа неверных.

Что касается язычников, которые не являются обладателями Писания, как огнепоклонники, сабеи (люди, поклоняющиеся звёздам), буддисты, идолопоклонники и им подобные, то вступать с ними в брак вообще недопустимо, т.е. мусульманин и мусульманка абсолютно не могут вступать в брак с язычниками. Запретное сообщение по этому поводу имеется в Коране. Аллах сказал:

**وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ وَلَا مِمَّنْ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا أَعْجَبَتْكُمْ** **«Не женитесь на язычниках, пока они не уверуют. Безусловно, верующая невольница лучше язычницы, даже если она понравилась вам. Не выдавайте мусульманок замуж за язычников, пока они не уверуют. Безусловно, верующий невольник лучше язычника, даже если он понравился вам» (2:221).** Этот аят имеет лишь одно значение, т.е. это категоричный запрет на брак с язычниками. Если такой брак случается, то он является недействительным. От Хасан Ибн Мухаммада сообщается:

**كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِلَى مَجُوسِ هَجَرَ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَمَنْ أَسْلَمَ قَبِلَ مِنْهُ، وَمَنْ لَا ضَرْبَتْ عَلَيْهِ الْجِزْيَةُ فِي أَنْ لَا تُؤَكَّلَ لَهُ دَبِيحَةٌ وَلَا تُنْكَحَ لَهُ امْرَأَةٌ** **«Посланник Аллаха (с.а.с.) написал послание огнепоклонникам Хаджар, в котором он призывал их к Исламу и в нём было сказано, что тот из них, кто примет Ислам, будет принято от**

**него, а тот, кто не примет Ислам, на того будет возложена джизья, никто не будет есть зарезанное им животное, и за него не будут выдавать замуж женщину»,** вывел аль-Байхакъий.

Таким образом, шариат не ограничился только тем, что побудил к браку, но ещё и пояснил то, на ком может жениться мусульманин и за кого может выходить замуж мусульманка, и с кем они не могут вступать в брак. Также для того, кто желает вступить в брак, шариатом разъяснены те качества, которые ему желательно искать в своей паре. Однако обуславливается, чтобы женщина не была замужней или не находилась в идде, т.к. это является правильностью брака.

Что касается помолвленной, у которой ещё не состоялся брак, то если она ответила свату согласием на его сватовство или это сделал её попечитель, или она дала разрешение своему попечителю дать согласие свату либо женить его на ней, — не имеет разницы то, произошло ли это явно или намёком от неё — то в таком случае другому человеку запрещается сватать её, согласно сообщению от Ёкъба Ибн Амира о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

الْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ فَلَا يَحِلُّ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَبْتَاعَ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ، وَلَا يَخْطُبَ  
عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَدَرَ

**«Верующий брат верующего. Не дозволено вести торговлю над торговлей своего брата и ему нельзя сватать женщину сверх сватовства своего брата, пока тот не оставит её»,** вывел Муслим. От Абу Хурайры сообщается, что Пророк (с.а.с.) сказал:

لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ، حَتَّى يَنْكَحَ أَوْ يَتْرَكَ

**«Пусть мужчина не сватается сверх сватовства своего брата, пока тот не женится или пока не оставит»,** вывел аль-Бухари. Если же помолвленная отклонила свата или ещё не ответила ему, или начала узнавать о нём, то в таком случае другому мужчине разрешается свататься к ней, и она ещё не считается с кем-либо помолвленной. Фатима, дочь Къайса, сообщила, что пришла к Пророку (с.а.с.) и сказала ему о том, что Муавия и Абу Джахм сватались к ней. Посланник (с.а.с.) сказал ей:

أَمَّا مُعَاوِيَةُ فَصَعْلُوكَ لَا مَالَ لَهُ، وَأَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ،  
إِنْكِحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ

**«Муавия нищий, у него нет имущества, а Абу Джахм не выпускает посох из своей руки. Выходи замуж за Усаму Ибн Зайда»,** вывел Муслим. Затем Пророк (с.а.с.) засватал её за Усаму после того, как она осведомила Пророка (с.а.с.) о том, что Муавия и Абу Джахм сватались к ней.

После того, как женщина уже засватана, она лишь одна имеет право принять или отклонить замужество. Никто из её попечителей или кто-либо другой не имеет право выдать её замуж без её согласия или запретить ей выходить замуж. От Ибн Аббаса сообщается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

النَّبِيُّ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صَمَائُهَا

**«Женщина обладает относительно себя большим правом чем её попечитель, а у девушки спрашивают разрешения, и её молчание является достаточным»,** вывел Муслим. От Абу Хурайры сообщается: **«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:**

لَا تُنْكِحُ الْأَيِّمَ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ، وَلَا الْبِكْرَ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ،  
وَكَيفَ إِذْنُهَا؟ قَالَ أَنْ تَسْكُتَ

**«Не женятся на женщине без её веления, и не женятся на девушке, не спросив её разрешения». Его спросили о том, каким образом она даёт разрешение, и он ответил: «Молчанием»,** муттафакъун алейхи. От Ибн Аббаса сообщается:

أَنَّ جَارِيَةَ بَكْرًا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرَتْ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ  
كَارِهَةٌ، فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

**«Одна девушка пришла к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказала, что её отец выдал её замуж против её воли и Посланник Аллаха (с.а.с.) предоставил ей выбор»,** вывел Абу Давуд. Сообщается от Хансы Бинт Хазами аль-Ансарийя:

أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ تَيْبٌ فَكْرِهَتْ ذَلِكَ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَردَّ نِكَاحَهَا  
**«Ее отец выдал её замуж, будучи женщиной, против её воли. Она сказала об этом Посланнику Аллаха (с.а.с.), который**



*расторг её брак»,* вывел аль-Бухари. Эти хадисы ясно говорят о том, что если женщина не даёт согласие на брак, то он не может быть заключён, а если она отклоняет его или выдаётся замуж против своей воли, то такой брачный договор расторгается за исключением, если она сама возвращается с согласием.

Запрет на препятствование и удерживание женщины от замужества, если к ней приходит сват, подтверждается Кораном, в котором Аллах сказал:

فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكَحْنَ أَرْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ

**«И не препятствуйте им вступать в брак с мужьями их, если договорились они между собой путём законным»** (2:232). Это подтверждается и достоверным хадисом от Муъкъал Ибн Ясара, который сказал:

رَوَّجْتُ أُخْتًا لِي مِنْ رَجُلٍ فَطَلَّقَهَا، حَتَّى إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهَا جَاءَ يَخْطُبُهَا، فَقُلْتُ لَهُ: رَوَّجْتُكَ وَأَفْرَشْتُكَ وَأَكْرَمْتُكَ، فَطَلَّقْتَهَا، ثُمَّ جِئْتُ تَخْطُبُهَا، لَا وَاللَّهِ لَا تَعُودُ إِلَيْكَ أَبَدًا، وَكَانَ رَجُلًا لَا بَأْسَ بِهِ، وَكَانَتِ الْمَرْأَةُ تُرِيدُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ فَقُلْتُ: الْآنَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ فَزَوَّجَهَا إِيَّاهُ

**«Я выдал свою сестру замуж за одного человека, и он развёлся с ней. Когда её идда завершилась, он пришёл снова сватать её, и я сказал ему: «Я отдал её тебе, оказав тебе уважение, а ты развёлся с ней, и после этого снова пришёл сватать её. Нет, клянусь Аллахом, она к тебе больше никогда не вернётся». Далее он сказал: «Но он был неплохим человеком, и она хотела вернуться к нему. И вследствие этого Аллах ниспослал этот аят: «И не препятствуйте». Я сказал: «О, Посланник Аллаха, теперь я сделаю это». Я сказал это и выдал её замуж за того человека».** В другой передаче этого хадиса сообщается:

فَكَفَّرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَنْكَحْتُهَا إِيَّاهُ

**«Я искупил свою клятву и выдал её замуж за него»,** вывел аль-Бухари. Таким образом, запрещать женщине выходить замуж, если она требует этого, является запретным действием. Тот, кто делает это, становится грешником. Каждый, кто запрещает женщине выходить замуж, поступает греховно благодаря такому

своему поступку. Учёные фикъха сказали, что человек становится грешником (фасикъом), совершая удерживание. Когда женщина засватана или требует замужества, то она одна имеет право распоряжаться в том, соглашаться ей или отказываться.

Когда между мужчиной и женщиной уже завершилось соглашение о том, чтобы пожениться, то им следует провести брачный договор, который может быть проведён только шариатским договором. Супружество между ними может иметь место лишь путём шариатского договора согласно шариатским законам, чтобы они могли дозволенно наслаждаться друг другом, и чтобы в соответствии этому браку могли исходить законы, которые являются следствием супружества. До тех пор, пока нет этого договора, не может быть никакого супружества, даже если мужчина и женщина прожили уже долгую совместную жизнь. Отсюда следует, что совместная жизнь двух любовников, подобно супругам, не считается супружеством, а считается прелюбодеянием. Так же отсюда следует, что совместная жизнь двух мужчин не будет считаться супружеством, а считается мужеловством.

Что касается брака по контракту, то это соглашение, которое заключается между мужчиной и женщиной на совместную жизнь, развод и на вытекающие из этого такие положения, как распоряжение, содержание, выход из дома, послушание жены мужа и мужа жены, сыновство, кому будет принадлежать сын и кому будет принадлежать дочь, наследство, родство и тому подобное, что является следствием совместной жизни или отказа от неё. Согласно условиям, на которые соглашаются мужчина и женщина и обязываются соблюдать их. Гражданский брак — это не просто брачное соглашение, а это соглашение, которое включает в себя брак и то, что исходит из него, как родство, содержание, наследство и т.д. Это соглашение, которое включает в себя положения, при которых им обоим или кому-либо из них можно оставить другого, т.е. включает в себя брак. Более того этот брак предоставляет право любому мужчине жениться на любой женщине и любой женщине выходить замуж за любого мужчину, согласно договору, относительно которого они оба согласны во всём, что они желают соответственно их договору. Отсюда следует, что

гражданский брак не допустим по шариату и на него абсолютно нельзя смотреть, как на брачное соглашение. Он не считается законным брачным договором, т.к. не имеет законной силы по шариату.

Брак заключается путём шариатского предложения и принятия (согласия). Предложение — это первая речь, которая исходит со стороны одной из двух договаривающихся сторон. Принятие — это вторая речь второй договаривающейся стороны. Например, невеста говорит жениху: *«Я вышла за тебя замуж»*, а он ей отвечает: *«Я принял»*. Либо это происходит наоборот. Равно как предложение и принятие происходит непосредственно между женихом и невестой, это может происходить и между их доверенными или между одним из них (невестой или женихом) и доверенным другого. Имеется условие, чтобы предложение проходило словами со значением *«выдавать замуж»* и *«женить»*, а в принятие это не ставится условием, т.к. здесь условием является согласие с этим предложением любым выражением, которое указывает на согласие и принятие брака. Кроме этого слова, предложения и принятия должны звучать в форме прошедшего времени, как, например, *«Я женился»*, *«Я вышла замуж»*, *«Я согласна (согласен)»*, либо предложение или принятие должно звучать в форме прошедшего времени, а второе быть в форме настоящего или будущего времени. Поскольку брак — это договор и в нём должно быть использовано выражение, которое указывает на достоверность, коим является форма прошедшего времени. Для заключения брака имеется четыре условия:

1. Единство места предложения и принятия таким образом, чтобы место, в котором исходило предложение, было тем же местом, где исходило принятие. Это в том случае, когда обе договаривающиеся стороны присутствуют в одном месте. Если же одна из сторон находится в одном городе, а другая в другом и одна из них написала письмо другой, предлагая супружество и та сторона, которой написано это предложение, приняла его, то брак считается заключённым. Однако в этом положении ставится условие, чтобы женщина прочитала письмо двум свидетелям или дала прочесть его им, либо она должна сказать им, что такой-то

мужчина послал мне послание, в котором он сватает меня и в том же месте она берёт их в свидетели в том, что она выдала себя за него замуж.

2. Вторым условием заключения брака является то, чтобы каждый из двух договаривающихся сторон слышал и понимал речь другого, зная при этом, что этим выражением он желает заключение брака. Если он не узнал это, т.е. не услышал или не понял, как, например, если мужчина научил женщину произнести значение «я вышла за тебя замуж» на непонятном для неё языке, а она, не зная этого языка, сказала эти слова, которым он научил её, не понимая их и не зная, что целью сказанного ею является заключение брака и он принял это, то брак не может быть заключённым. Но если она знает, что целью того, что она говорит, является заключение брака, то брак будет правильным.

3. Не противоречие принятия предложения, без различия в том, противоречит ли оно всему предложению или его части.

4. Четвёртым условием является допустимость по шарияту вступления в брак одной договаривающейся стороны с другой. Это означает, что женщина должна быть мусульманкой или китабийя, а мужчина должен быть мусульманином и только.

Если договор соответствует этим четырём условиям, то заключение брака будет считаться правильным. Но если договор не соответствует хотя бы одному из этих условий, то брак не может быть заключён и считается недействительным в своей основе. Для правильности брака необходимо также полное наличие условий правильности брака. Это три условия:

1. Женщина должна быть уместной для заключения с ней брака.

2. Брак может быть правильным лишь с опекуном. Женщина не может сама выдать себя замуж или выдать замуж другую женщину, как и не может поручить не своему опекуну, выдать её замуж. Если она так поступает, то её брак будет неправильным.

3. Присутствие двух свидетелей мусульман, которые должны быть совершеннолетними и находящимися в здравом уме. Они должны слышать речь двух договаривающихся сторон и понимать, что целью речи, с которой произошло предложение

и принятие является заключение брака. Если договор соответствует этим условиям, то считается правильным, а если теряет хотя бы одно из этих условий, то считается порочным. В брачном договоре нет условия, чтобы он был написанным или зафиксированным на документе. Само лишь происхождение предложения и принятия со стороны мужчины и женщины в устной или письменной форме наряду с полным наличием всех условий, делает брачный договор правильным и действительным, несмотря на то, записан он или нет.

Что касается невозможности того, чтобы брак был состоявшимся без предложения и принятия, то это из-за того, что он является договором между двумя лицами. Действительность договора такова, что он не может быть состоявшимся без предложения и принятия. Что касается слов замужества и женитьбы, которые обуславливаются в предложении, то это по причине шариатского текста, имеющегося относительно этого. Всевышний Аллах сказал:

زَوَّجْنَاكَهَا

«Дали Мы её в жёны тебе» (33:37).

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

«И не женитесь на женщинах, на которых были женаты отцы ваши» (4:22). Также относительно этого имеется единое признание сподвижников Пророка (с.а.с.). Наличие условия относительно единства места для предложения и принятия, имеется из-за того, что это место является положением договора. Если они расходятся до принятия, то предложение становится недействительным, т.к. нет смысла для принятия, а наоборот этим самым имеется отклонение. Таким же образом, если они отвлеклись от принятия тем, что прерывает его, то это тоже уклонение от договора. Говоря о том условии, что обе договаривающиеся стороны должны слышать речь друг друга, а также понимать эту речь, т.е. знать, что договаривающаяся сторона посредством этих слов желает заключение брака, то это из-за того, что именно это и делает принятие ответом на предложение и, потому что

предложение является обращением одной из договаривающихся сторон для принятия его другой стороной. Если вторая сторона не поняла это предложение, то обращение не произошло и не произошло принятие этого обращения и, следовательно, реальное положение этого таково, что это не является предложением и не является принятием. Обязательность не противоречия принятия предложению объясняется тем, что принятие не может быть принятием, если не будет указывать на согласие со всем предложением. Что касается того положения, что со стороны шариата должно быть разрешение вступления в брак одной из договаривающихся сторон с другой, то это из-за того, что если шариат запрещает какой-то договор, то его проведение является недопустимым.

Это относительно заключения договора. Что же касается его правильности, то если в шариате нет запрета на проведение какого-то договора, то этот договор может произойти, но если имеется запрет на заключение договора в чем-либо определённом из этого договора, то он будет порочным по причине своего несоответствия требованию законодателя, хотя сам этот договор в своей основе остаётся действительным, т.к. изначально он соответствует требованию законодателя. Что касается уместности женщины для брачного договора, то в этой связи шариат запретил жениться на некоторых женщинах и совмещать вместе некоторых других женщин. Если брачный договор будет с той женщиной, с которой запрещено его проводить, то этот договор будет порочным. Что касается порочности брака без опекуна, то об этом говорится в следующем хадисе, сообщённом Абу Мусой от Пророка (с.а.с.):

لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَالِيٍّ

«Нет брака без опекуна», вывел Ибн Хиббан и аль-Хахим. Что касается того, что женщина не имеет право выдавать сама себя замуж, выдавать замуж другую женщину и не имеет право вверять человека, не являющегося её опекуном выдать её замуж, то это согласно хадису Пророка (с.а.с.), переданному Аишей, в котором он сказал:

أَيُّ امْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيِّهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ

**«Каждая женщина, вступившая в брак без дозволения своего опекуна, её брак недействителен, её брак недействителен, её брак недействителен»**, вывел аль-Хаким. Абу Хурайра сообщил от Пророка (с.а.с.), который сказал:

لَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ، وَلَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا، فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تُزَوِّجُ نَفْسَهَا

**«Женщина не выдаёт замуж женщину и не выдаёт сама себя замуж. Поистине, прелюбодейка выдаёт сама себя замуж»**. Что касается наличия двух свидетелей, то это исходит из того, что Коран определил двух свидетелей мусульман условием в возвращении разведенной женщины к мужу, которой был дан развод, после которого жена опять возвращается к мужу. Аллах сказал:

فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنكُمْ

**«Когда же достигли они установленного срока, с добром оставьте их у себя или с добром отпустите их, и призовите в свидетели двух справедливых из вашего числа»** (65:2). Хасан сказал: *«т.е. двое мусульман»*. Таким образом, если в продолжении брака обуславливается наличие двух свидетелей мусульман, то в создании супружества, т.е. заключении брака, их наличие обуславливается тем более. Кроме того, заключение брака и его продолжение являются из одного рода действий и они подобны одному закону.

## МУХАРРАМАТ ИЗ ЧИСЛА ЖЕНЩИН

Мухаррабат, т.е. женщины, на которых запрещено жениться, ясно указаны в Коране и Сунне. В Коране Всевышний Аллах сказал:

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ  
فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾

«Не женитесь на женщинах, на которых были женаты ваши отцы, если только это не произошло прежде. Воистину, это является мерзким и ненавистным поступком и скверным путем» (4:22).

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ  
وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ  
الرَّضْعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبَاتُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ  
الَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ  
وَخَالَاتُكُمُ اللَّاتِي أُبْنَيْتُمُ الَّذِينَ مِن أَصْلَابِكُمْ وَأَنَّ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا  
قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٣٣﴾ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا  
مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَإِجْلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ

«Запрещены вам матери ваши, и ваши дочки, и ваши сёстры, и ваши тётки по линии отца и по линии матери, и дочери братьев и дочери сестёр, и матери, вскармливающие вас, и ваши молочные сёстры, и матери жён ваших, и приёмные дочери, находящиеся на попечении вашем (рождённые) от жён ваших, к которым входили вы — но если вы не входили к ним, то вины на вас нет — и жёны сынов ваших, которые от чресел ваших; и обладать двумя сёстрами сразу, если только уже не случилось это. Воистину, Аллах — Всегда Прощающий, Милосердный. И все замужние женщины, кроме тех, которыми владеют ваши десницы, (запрещены); таково



**повеление Аллаха вам. И законны для вас (все женщины) кроме этих» (4:23–24).**

Что касается Сунны, то Абу Хурáйра сообщил от Пророка (с.а.с.), который сказал:

لَا يَجْمَعُ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا، وَلَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ خَالَتِهَا

**«Мужчина не может совмещать женщину с её тётей по матери и с её тётей по отцу»,** муттафакъун алейхи. Мúслим передал от Аишы (р.а.), которая сообщила, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

إِنَّ الرُّضَاعَةَ تُحَرِّمُ مَا تُحَرِّمُ الْوَالِدَةَ

**«Кормление грудью запрещает то, что запрещает кровное родство».**

Абсолютно запрещается жениться на матерях. Это те женщины, к которым мужчина имеет кровное отношение по рождению, без разницы, является ли женщина на самом деле его матерью, которая родила его или она называется матерью метафорически, т.е. эта его бабушка. К ним относятся обе его бабушки, бабушка по матери и бабушка по отцу, обе его прабабушки по матери и прабабушки по отцу, а также все его прапрабабушки, без различия в том, являются они наследницами или нет. Все они являются запретными матерями.

Также абсолютно недопустимо жениться на дочерях. Эта каждая женщина, которая имеет кровное отношение к человеку по рождению, как родная дочь и внучки. Все они являются запретными дочерьями.

Категорически запрещено жениться на сёстрах с трёх кровных сторон: по родителям или по отцу, или по матери.

Запрещается жениться на тётях со стороны отца, т.е. сёстрах отца, с трёх кровных сторон, а также на сёстрах дедушек со стороны отца и матери, без различия в том, является ли дед близким или далёким, наследником или не наследником.

Запрещается жениться на тётях со стороны матери, т.е. сёстрах матери, с трёх кровных сторон, а также на сёстрах бабушек. Поскольку каждая бабушка является матерью, и таким же образом каждая сестра бабушки является запретной тётей.

Запрещается жениться на дочерях родного брата. Каждая женщина, которая имеет кровное отношение к брату по рождению, является запретной дочерью брата, с какой бы стороны ни был брат. Также и дочери сестры, которые тоже являются запретными.

Мужчине запрещается жениться на матерях-кормилицах, т.е. женщинах, которые кормили его грудью в детстве, а также на их матерях и бабушках согласно тому, что упомянуто в кровном родстве. Каждая женщина, чья мать кормила тебя грудью или эту женщину кормила грудью твоя мать, или её вместе с тобой кормила грудью какая-то женщина, даже если кормилец было несколько, она является твоей запретной сестрой.

Запрещается жениться на матерях жён. Тот, кто женился на какой-то женщине и как только заключил с ней брак, ему запрещено жениться на тех, кто считаются её матерью, по родству или по кормлению, близкой или далёкой, и, без различия в том, вступил ли он с ней в свои супружеские права или нет, т.е. имел ли он с ней сношение или нет, согласно словам Всевышнего Аллаха:

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ  
وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ  
وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ

**«Запрещены вам матери ваши, и ваши дочки, и ваши сёстры, и ваши тётки по линии отца и по линии матери, и дочери братьев и дочери сестёр, и матери, вскармливающие вас, и ваши молочные сёстры, и матери жён ваших» (4:23).**

Запрещается жениться на дочерях жён от другого мужа, если мужчина уже имел сношение с женой. Это падчерицы и они становятся запретными лишь в том случае, если уже было сношение с их матерью. Это каждая дочь жены по кровной связи или по кормлению, близкая или далёкая, наследница или не наследница, согласно тому, что упомянуто относительно дочерей. Если он имел сношение с её матерью, то она становится запретной для него, без различия в том, была она у него на воспитании или нет. Поскольку слова в аяте:

## الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ

«Находящиеся на попечении вашем» (4:23), являются описанием её обычного положения и не являются условием, а дальнейшие слова этого же аята:

مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ

«От жён ваших, к которым входили вы» (4:23), находятся в степени условия по причине ясного указания последующих слов:

فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ

«Но если вы не входили к ним, то вины на вас нет» (4:23). Поэтому если он не имел сношение с женщиной, то ему не запрещено заключать брак с её дочерью.

Абсолютно запрещено жениться на жёнах сынов, т.е. мужчины запрещены жёны сынов его и внуков по крови и кормлению, являются ли они для него близкими или далёкими, и это с заключением брака, в равной степени, имели они с жёнами сношение или нет.

Запрещено жениться на жёнах отца, т.е. мужчине запрещена его мачеха, без различия в том является отец близким или далёким, наследником или не наследником, по крови или кормлению. Насáий сообщил, что аль-Бáрра Ибн Áзиб сказал:

لَقِيتُ خَالِي وَمَعَهُ الرَّأْيَةُ فَقُلْتُ: أَيَّنَ تُرِيدُ؟ قَالَ: أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِلَى رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَبِيهِ مِنْ بَعْدِهِ، أَنْ أَضْرِبَ عُنُقَهُ أَوْ أَقْتُلَهُ

«Однажды я встретил своего дядю, несущим знамя, и спросил его о том, куда он направляется и он сказал мне: «Посланник Аллаха (с.а.с.) послал меня убить человека, который женился после своего отца на его жене»», вывел аль-Хахим.

Недопустимо совмещение между двумя сёстрами, как кровных, так и молочных, родных по родительской линии или по линии отца, или матери. Нет разницы в том, было сношение или нет. Если он женился на них одним брачным договором, то этот брак порочный.

Запрещается совмещать женщину с её тётей, как по отцу, так и по матери. Абу Хурайра сообщил, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

لَا يَجْمَعُ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتَيْهَا، وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتَيْهَا

**«Мужчина не может совмещать женщину с её тётей по отцу и женщину с её тётей по матери»**, муттафақъун алейхи. В сообщении Абу Давуда говорится:

لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتَيْهَا، وَلَا الْعَمَّةُ عَلَى بِنْتِ أَخِيهَا، وَلَا الْمَرْأَةُ عَلَى خَالَتَيْهَا، وَلَا الْخَالَةُ عَلَى بِنْتِ أُخْتَيْهَا، وَلَا تُنْكَحُ الْكُبْرَى عَلَى الصُّغْرَى، وَلَا الصُّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى

**«Женщина не берётся в жены, когда мужчина уже женат на её тётке по отцу, и не берётся в жёны тётка по отцу, когда мужчина уже женат на дочери её брата, а также женщина не берётся в жёны, когда мужчина уже женат на её тётке по матери, и тётка по матери не берётся в жёны, когда мужчина уже женат на дочери её сестры»** (аслужу фи сахихайн).

Запрещается жениться на замужних женщинах, которых Аллах назвал целомудренными (защищёнными), т.к. они сохранили свои половые органы замужеством.

По кормлению грудью запрещается то, что запрещается по кровному родству. Каждая женщина, которая запрещена по кровному родству, запрещена подобная ей по кормлению. Ими являются матери, дочери, сёстры, тёти по отцу и матери, дочери брата и дочери сестры согласно тому, как это объяснено в запрете кровного родства, т.к. Пророк (с.а.с.) сказал:

يُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يُحْرَمُ مِنَ النَّسَبِ

**«По кормлению запрещается то, что запрещается по кровному родству»**, муттафақън алейхи. В сообщении Муслима говорится:

الرِّضَاعُ يُحْرَمُ مَا تُحْرَمُ الْوَالِدَةُ

**«Кормление грудью запрещает то, что запрещает рождение»**. Аиша (р.а.) сообщила:

إِنْ أَفْلَحَ أَخَا أَبِي الْقَعْبِيسِ اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ بَعْدَمَا نَزَلَ الْحِجَابُ، فَقُلْتُ: وَاللَّهِ لَا أَدِينُ لَهُ حَتَّىٰ اسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِنَّ أَخَا أَبِي الْقَعْبِيسِ لَيْسَ هُوَ

أَرْضَعَنِي، وَلَكِنَّ أَرْضَعْتَنِي امْرَأَةٌ أَبِي الْقَعِيسِ، فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي، وَلَكِنَّ أَرْضَعْتَنِي امْرَأَةٌ أَخِيهِ؟ قَالَ: ائْذَنِي لَهُ، فَإِنَّهُ عَمُّكَ تَرَبَّتْ بِمَيْنِكَ

*«Однажды, после того как уже был ниспослан аят о хиджабе, ко мне попросил разрешение войти А́флах, брат Абу Къа́иса. Я сказала, клянясь Аллахом, что нет ему дозволения, пока он не спросит разрешения у Посланника Аллаха (с.а.с.). Поистине, меня кормила грудью жена Абу Къаиса, а не брат Абу Къаиса. Когда Посланник Аллаха (с.а.с.) пришёл я сказала: «О, Посланник Аллаха, не мужчина кормил меня грудью, а его жена». Он сказал в ответ: «Разреши ему войти, он твой дядя по отцу»», мутгафакъун алейхи. То, что запрещает в кормлении — это молоко. Владелец молока, который кормил им человека, становится запретным сам и тот, кто кормился грудью, без различия в том, был ли владелец молока мужчиной или женщиной и в равной степени, был ли тот, кто кормился грудью сыном того, кто его кормил или не был его сыном. Отсюда исходит, что молочная сестра брата является разрешённой. Но женщине не разрешён её молочный брат и мужчине не разрешена его молочная сестра. Если человек кормился грудью чьей-то жены, то она становится его молочной матерью, а её муж его молочным отцом. Их дети являются его молочными братьями и сёстрами, но его кровно родные сёстра и братья не являются сёстрами и братьями для его молочных сестёр и братьев и поэтому они могут жениться между собой. Следовательно, то, что запрещает в отношении кормления — это молоко и ни что другое.*

Это были женщины, на которых запрещёно жениться, а остальные женщины не являются запретными согласно словам Аллаха:

وَأَحِلَّ لَكُمْ مِمَّا وَرَاءَ ذَلِكَ

**«И законны для вас (все женщины), кроме этих» (4:24)**, за исключением язычниц и замужних женщин, относительно которых было разъяснение о запрете жениться на них.

## МНОГОЖЁНСТВО

Всевышний Аллах сказал:

فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعًا فَإِن خِفْتُمْ أَلَّا  
تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا

**«Женитесь на других женщинах, которые нравятся вам: на двух, трех, четырех. Если же вы боитесь, что не будете одинаково справедливы к ним, то довольствуйтесь одной или невольницами, которыми овладели ваши десницы. Это ближе к тому, чтобы избежать несправедливости»** (4:3). Этот аят был ниспослан Пророку (с.а.с.) в восьмом году по хиджре для ограничения численности жён четырьмя, которая до ниспослания аята была без граничной. В результате чтения и анализа этого аята становится ясным, что он ниспослан для ограничения численности жён до четырёх. Смысл аята в том, что всем мусульманам, т.к. обращение в этом аяте касается всех мусульман, разрешается одновременно иметь до четырёх жён и ни больше. Значение слов Аллаха:

فَإِن خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً

**«Если же вы боитесь, что не будете одинаково справедливы к ним, то довольствуйтесь одной»** (4:3), заключается в том, что если вы опасаетесь быть не справедливы между этим количеством жён, то выбирайте себе в жёны одну и не берите больше одной одновременно. Этот приказ, имеющийся в данном аяте, полностью циркулирует вместе с справедливостью, т.е. там, где вы видите справедливость, вы должны держаться этой справедливости, а то, что вы выбираете одну, это ближе к тому, чтобы не поступать несправедливо. Выражение:

أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا

**«ближе к тому, чтобы избежать несправедливости»**, означает «ближе к тому, чтобы не оказаться из числа несправедливых», ибо слово «авль» означает несправедливо «аль-джавр». Арабы

говорят: «ааля аль-хакиму», т.е. правитель поступил несправедливо. Так же от Аиши (р.а.) приводится что Пророк (с.а.с.) сказал:

أَنْ لَا تَعُولُوا: أَنْ لَا تَجُورُوا

**«Не совершайте несправедливость, не поступайте несправедливо»**, вывел Ибн Хиббан в своей книге «ас-Сахих».

Следовательно, аят разрешает многожёнство и ограничивает его четырьмя жёнами. Однако в то же время он приказывает быть справедливыми между жёнами и стимулирует ограничиться одной, в случае опасения несправедливости, т.к. в таком положении это будет ближе к тому, чтобы не поступать несправедливо, а это то, чем должен характеризоваться мусульманин.

Но следует знать, что справедливость здесь не является условием разрешения многожёнства, является законом, определяющим то, каким должен быть мужчина в положении, когда он женится на каком-то количестве женщин и является законом, который стимулирует ограничиваться одной женой в положении опасения несправедливости. Это именно потому, что значение этого предложения является завершённым в этом аяте в следующих словах Аллаха:

فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ

**«Женитесь на других женщинах, которые нравятся вам: на двух, трех, четырех»** (4:3). Это означает дозволенность многожёнства в безусловной форме. После завершения этого предложения, начинается другое, новое предложение в котором Аллах сказал:

وَإِنْ خِفْتُمْ

**«Если же вы боитесь»**, что не может быть условием, т.к. оно условно не связано с первым предложением, а является новой речью. Если бы оно было условием, то было бы сказано «женитесь на таких женщинах, какие кажутся вам хорошими — на двух, трёх или четырёх, если будете справедливы». Но это не сказано и значит достоверно то, что справедливость не является условием, а является другим шариатским законом отличным от первого закона. Вначале разрешено многожёнство до четырёх жён, а затем

имеется другой закон, который означает, что лучше ограничиться одной женой, если мужчина усматривает, что его женитьба более чем на одной женщине, сделает его поступающим несправедливо между ними.

Из этого становится ясным, что Аллах разрешил многожёнство без всяких условий и мотивации (таълиль), т.е. каждый мусульманин может жениться на двух, трёх и четырёх, нравящихся ему женщин. Поэтому мы видим, что Аллах говорит:

مَا طَابَ لَكُمْ

«**Которые нравятся вам**», т.е. из тех женщин, которые понравились вам. Отсюда понятно, что Аллах приказывает нам быть справедливыми между женами и побуждает нас в положении опасения впасть в несправедливость между женами ограничиться одной. Потому что ограничение одной ближе к тому, чтобы не оказаться несправедливым.

Говоря пояснительно о справедливости, которую требуется соблюдать между жёнами, то следует отметить, что это не абсолютная справедливость, а справедливость в супружестве между жёнами в той мере, которая в возможностях человека. Поскольку Аллах не возлагает на человека то, что непосильно для него. Аллах сказал:

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

«**Аллах ни на одну душу не возлагает более, чем может вынести она**» (2:286). Да, нужно отметить, что слова «быть справедливыми» сообщается в аяте в общей форме и в нём говорится:

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا

«**Если же вы боитесь, что не будете одинаково справедливы к ним**», и это обобщает всю справедливость. Но это обобщение ограничивается другим аятом в том, что находится в возможностях человека. Аллах сказал:

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ



**«Вы не сможете относиться к женам одинаково справедливо даже при сильном желании. Не склоняйтесь же полностью к одной, оставляя другую, словно висящей»** (4:129). В этом аяте Аллах объяснил невозможность достижения нами справедливости и равенства между жёнами, чтобы не было окончательной склонности, не было преувеличения и недостаточности в том, что является обязательным по отношению к ним, т.е. жёнам. Поэтому с вас снята полнота и предел справедливости. На вас возложено лишь то, что вам под силу с тем условием, что вы должны прилагать в этом свои силы и усилия. Поскольку возложение того, что не под силу, входит в рамки несправедливости:

وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا

**«И Господь твой ни с кем не поступает несправедливо»** (18:49). Слова Аллаха:

فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ

**«Не склоняйтесь же полностью к одной, оставляя другую»** (4:129), которые служат дополнением к следующим его словам:

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا

**«Вы не сможете относиться одинаково справедливо»** (4:129), являются доказательством тому, что вы не сможете быть справедливыми в любви и означают возможность справедливости в остальном, кроме любви. Это то, что является обязательным в предыдущем аяте и следовательно требуемая справедливость не касается любви. Итого, из справедливости исключается любовь и половое сношение, т.к. человек не способен быть справедливым в своей любви. Также этот смысл подтверждает то, что сообщила Аиша (р.а.), которая сказала:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُقَسِّمُ فَيَعْدِلُ وَيَقُولُ: اَللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا قِسْمِي  
فِيمَا أَمْلِكُ، فَلَا تَلْمِني فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ

**«Посланник Аллаха (с.а.с.), справедливо распределяя, говорил: «О, Аллах! Это мой удел в том, чем я владею, и не порицай меня за то, чем владеешь Ты, и не владею я»,** имея ввиду своё

сердце, передал аль-Хаким и Ибн Хиббан. Передано от Ибн Аббаса объяснение относительно слов Аллаха:

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ

**«Вы не сможете относиться к женам одинаково справедливо»** (4:129), что в этом аяте имеется в виду любовь и половая связь. Аллах приказал отстраняться от полной склонности, что означает разрешение склонности. Поскольку понятие запрета о полной склонности, говорит о дозволенности склонности. Это подобно запрету о полной щедрости в словах Аллаха:

وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ

**«Но и не простирай её (руку) до крайнего предела»** (17:29), которые означают разрешение щедрости. Согласно этому Аллах разрешил мужчине питать склонность и симпатию к некоторым своим жёнам в большей мере, чем к некоторым другим из них. Однако Он запретил, чтобы эта склонность охватывала всё, за исключением любви и желания, к которым относится склонность. Следовательно, этот аят говорит о том, чтобы отдалялись вы от полной склонности, т.к. если это происходит от вас, то оно делает женщину как будто у неё нет мужа и в то же время она не разведена. Абу Хурайра (р.а.) передал от Пророка (с.а.с.) следующие его слова:

مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ يَمِيلُ لِإِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَجْرُ أَحَدٌ شَقِيئِهِ سَافِطًا أَوْ مَائِلًا

**«Тот, у кого были две жены, к одной из которых он был склонен в отличии от другой, появится в Судный День волоча за собой одну свою половину в упавшем или наклонённом состоянии»**, вывел Ибн Хиббан в своей книге «ас-Сахих».

Поэтому, справедливостью, которая обязательна, возлагается на мужа, является соблюдение равенства между своими жёнами в том, что он посылно способен сделать, как ночлег, еда, одежда, жильё и тому подобное. А любовь и желание входят в смысл склонности, и они исключаются текстом Корана из обязательной справедливости.

Таковой является тема многожёнства, как о ней сообщают шариатские тексты. С изучением этих текстов и ознакомлением с их шариатскими и лексическими значениями, а также с ознакомлением того, на что они указывают и, что из них выводится, становится понятным, что Аллах разрешил многожёнство общим образом без всяких условий. Коранический текст относительно этого положения не мотивирован каким-либо мотивом (иллят), а наоборот Аллах выразил это тем, что указывает на отрицание мотивации. Он сказал:

مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

**«Женитесь на других женщинах, которые нравятся вам».** Поэтому мы должны останавливаться у черты указания этого шариатского текста и у черты извлекаемых из него шариатских законов. Этот закон нельзя мотивировать каким-либо мотивом, ни справедливостью, ни потребностью и ничем другим, т.к. данный текст не мотивировал закон, и он не имеет мотива в каком-либо другом шариатском тексте. Мотив закона (иллят хукм) должен быть шариатским, т.е. он должен значиться в тексте, чтобы закон, выведенный посредством этого мотива, мог быть шариатским законом. Если же мотив будет умозрительным (рационалистическим) и не значиться в тексте, то закон, выведенный посредством такого мотива, не будет шариатским, а будет законом установленным человеком, принятие и исполнение которого недопустимо в силу того, что он является законом кўфра (неверия). Поскольку любой не шариатский закон является законом кўфра. Согласно тому, что определением шариатского закона является то, что шариатский закон, это «обращение законодателя», то это требует того, чтобы закон был принят из обращения законодателя: текстом или понятием, или указанием, или наличием в этом тексте знака, который указывает на шариатский закон так, что каждый закон, в котором имеется такой знак, становится шариатским законом. Этим знаком является шариатский мотив, который может быть в тексте прямо (открыто) или косвенно (указательно), или по выведению, или по сравнению (кўияс). Если такой знак, т.е. мотив не имеется в тексте, то этот мотив не имеет значения и

силы. Отсюда становится ясным недопустимость мотивирования многожёнства каким-либо мотивом, потому, что в обращении Законодателя не сообщается для него какой-либо мотив, а если мотива нет в обращении Законодателя, то никакой другой мотив, не может сделать какой-то закон шариатским законом.

Однако следует сказать о том, что отсутствие мотивации этого шариатского закона посредством мотива, не означает недопущенность разъяснения реальности того, что происходит вследствие этого закона и реальности решаемых им проблем. Но нужно знать, что это является разъяснением (раскрытием) реальной действительности, а не мотивацией закона. Разница между разъяснением реальной действительности и мотивацией закона заключается в том, что мотив, посредством которого мотивируется закон, должен быть постоянным в этом законе и с этим законом должны по аналогии сравниваться (къияс) все законы, в которых имеется этот мотив. Что касается разъяснения реальной действительности, то это объяснение того, какой является реальная действительность при её разъяснении, которая может и не продолжать оставаться таковой, и не правильным будет сравнивать с ней другую реальную действительность. Согласно этому, наблюдая за последствиями многожёнства, видно, что в обществе людей, в котором разрешается многожёнство, не имеет место множество любовников, а в обществе людей, где это запрещается, наоборот оно имеет место. Кроме этого многожёнство решает многие проблемы, которые случаются в обществе людей и их решение нуждается в многожёнстве. Приведём в качестве примера некоторые из этих проблем:

1. Из некоторых мужчин имеются необычные натуры, которые не могут удовлетвориться одной женщиной и вследствие этого они либо обременяют жену и причиняют ей вред, либо заглядываются на других женщин, если у них нет законной возможности жениться на второй, третьей и четвёртой женщине. В этом имеется большой вред, который приводит к распространению среди людей разврата, а также вызывает сомнение и подозрение в членах семьи. Поэтому необходимо, чтобы человек, обладающей

такой натурой, имел разрешённую им Аллахом возможность, для удовлетворения сильной потребности своего организма.

2. Бывает, что женщина бесплодна. Однако супруги любят друг друга и сильно желают сохранить свою супружескую жизнь счастливой. Но муж любит детей и желает иметь их. Если ему не дозволяется жениться на второй жене, то ему придётся, либо развестись со своей первой женой, последствием чего будет разрушение дома, его благополучия и счастливой супружеской жизни, либо он будет лишён возможности наслаждаться потомством и детьми, последствием чего будет являться подавление проявления отцовства, исходящее из инстинкта рода. Поэтому в таком положении мужчина должен иметь перед собой полную возможность взять вторую жену наряду с первой, чтобы у него были дети, которых он желает.

3. Может быть, что у жены такая болезнь, при которой невозможны половые отношения или забота о доме, муже и детях. В то же время она дорога и любима своим мужем, который не желает разводиться с ней, но и с ней лишь одной его жизнь не может длиться долго без второй жены. В таком положении является необходимым предоставление ему возможности жениться больше чем на одной женщине.

4. Иногда случаются войны или революции, при которых гибнут тысячи и даже миллионы мужчин, в результате чего нарушается численный баланс между мужчинами и женщинами, как это фактически было в мире и, особенно в Европе при первой и второй мировых войнах. Если мужчина в таком положении не может жениться более чем на одной женщине, то, что же будет делать остальное большинство женщин? Они просто будут лишены семейной жизни и супружеского счастья. И это уже, не говоря о той опасности относительно нравственности, к которой может привести инстинкт рода при своём возбуждении.

5. Бывает, что в каком-то народе или стране имеет место рождаемость, при которой нет равенства между численностью мужчин и женщин, и бывает, что численность женщин превышает численность мужчин. В результате этого отсутствует численный баланс между мужчинами и женщинами, и это положение

является реальной действительностью многих народов. В таком положении нет решения для данной проблемы за исключением дозволенности многожёнства.

Эти проблемы являются реальными в человеческом обществе и если многожёнство будет запретным, то они останутся нерешёнными, т.к. они разрешимы лишь путём многожёнства. Поэтому необходимо, чтобы многожёнство было дозволенным и решало проблемы, которые происходят у человека. Ислам пришел, разрешая многожёнство, и не сделал это обязательным. Дозволенность многожёнства является неизбежным и необходимым положением. Однако следует знать, что эти и подобные им положения, которые иногда происходят с человеком и человеческим обществом, это реально происходящие проблемы, а не мотив многожёнства и не условие дозволенности многожёнства. Мужчина может жениться на второй, третьей, четвёртой женщине без каких-либо условий и без различия в том, имеются ли у него проблемы, которые нуждаются в своём решении в многожёнстве или не имеются, т.к. Аллах говорит:

فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعًا

**«Женитесь на других женщинах, которые нравятся вам: на двух, трех, четырех» (4:3).** В аяте используется выражение:

مَا طَابَ

**«Которые нравятся»**, это значение в аяте является обобщённым без всяких условий. Что касается ограниченности одной женой, то шариат побуждает к этому лишь в одном положении, т.е. когда есть опасение несправедливости. Кроме этого положения, ни в каком тексте, не имеется никакого побуждения ограничиться одной женой. Наряду с тем, что многожёнство является шариатским законом, который имеется в ясном тексте Корана, капиталистическая культура и западная пропаганда, направленная именно против Ислама, в отличии от остальных религий, отвратительно изобразила закон о многожёнстве и сделала его пороком и ударом по Исламу. Побуждающим фактором к этому, не было наличие какого-то порока, который не может быть

в законах Аллаха, а было и есть стремление дискредитировать Ислам и только. Эта пропаганда оказала влияние на мусульман, и в особенности на правящую группу и студентов, в результате чего она побудила многих людей из числа тех, в ком чувства Ислама продолжали проявлять активность, к защите Ислама. Они стали неправильно комментировать Ислам, чтобы запретить многожёнство и это согласно тому, что они прониклись ложной пропагандой, которую распространили враги Ислама. Поэтому необходимо обратить внимание мусульман на то, что благим является то, что шариат определил благим, а мерзким является то, что шариат определил мерзким. То, что разрешено шариатом является из числа благого, а то, что он запретил, является из числа мерзкого. Имеет ли многожёнство ощутимый результат или нет, решило оно имевшиеся проблемы или нет, в любом случае шариат разрешил многожёнство и Коран гласит об этом и, следовательно, это благое дело, а запрещение многожёнства является мерзким делом, т.к. это из законов куфра. Должно быть ясным, что Ислам не определил многожёнство обязательным или рекомендуемым для мусульман, а определил это дозволенным, т.е. они могут использовать этот закон, если находят это нужным. То, что многожёнство определено дозволенным, означает, что людям дано решение, которое они могут использовать каждый раз, когда в этом есть необходимость. Им дозволено не лишать и не обделять себя теми женщинами, которые им нравятся. Дозволенность многожёнства и его необязательность — это то, что делает многожёнство одним из самых полезных решений для общества людей у человечества.

## ЖЕНИТЬБЫ ПРОРОКА (С.А.С.)

Слова Аллаха:

فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعًا فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا  
تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

«Женитесь на других женщинах, которые нравятся вам: на двух, трех, четырех. Если же вы боитесь, что не будете одинаково справедливы к ним, то довольствуйтесь одной или невольницами, которыми овладели ваши десницы» (4:3), были ниспосланы в конце восьмого года по хиджре после того, как Посланник Аллаха (с.а.с.) уже был женат на всех своих жёнах. Посланник Аллаха (с.а.с.) во время ниспослания данного аята уже был женат более чем на четырёх женщинах и не оставил ни одну из них, продолжая быть в браке со всеми своими жёнами. Это из-за того, что одной из особенностей Пророка (с.а.с.) является то, что он был женат на более четырёх женщин в отличие от остальных мусульман. Ясно, что это из его особенностей, поскольку он имел более четырёх жён и сохранил их за собой после ниспослания аята, ограничивающего число жён четырьмя. Действие Посланника (с.а.с.), которое он совершает, не противоречит его слову, которое он говорит. Если имеется противоречие, то его поступок является из его особенностей, а его слово общим для уммы. В науке «Усूल фикх» (основы мусульманского права) является утверждённым, что поступок Посланника (с.а.с.) не противоречит его слову, которое касается уммы, а является характерным и особенным для него (с.а.с.). Поскольку приказ Пророка (с.а.с.) для уммы, который касается их, является более характерным для них, чем доказательства подражания, которые требуют следовать Пророку (с.а.с.) в его словах и поступках. Поэтому общее основывается на характерном и нельзя подражать Посланнику (с.а.с.) в этом поступке, относительно которого для уммы имеется отличительный приказ. Вступление Посланником (с.а.с.)



в брак с более четырьмя женщинами указано аятами Священного Корана. Аллах сказал:

يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِن وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ

«О, Пророк, сделали Мы законными для тебя жён твоих, которым дал ты приданое их, и тех, кем владеет правая твоя рука — из числа ниспосланных тебе Аллахом пленниц войны, и дочерей твоего дяди со стороны отца, и дочерей тёток твоих со стороны отца, и дочерей дяди твоего со стороны матери, и дочерей тёток твоих со стороны матери, которые переселились вместе с тобой; и верующую женщину, если отдаёт она себя Пророку и если Пророк желает жениться на ней. Специально (это) для тебя, а не для верующих — знаем Мы, что предписали Мы им относительно жён их и тех, кем владеет их правая рука, дабы не пристало тебе никакой вины» (33:50).

Данный аят говорит:

خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ

«Специально (это) для тебя, а не для верующих». Слово «специально» подтверждает всё, что предшествовало до него, т.е. только лишь тебе разрешено то, что Мы разрешили тебе. Доказательством тому, что это слово в тексте охватывает всё, что было до него и касается только Посланника (с.а.с.), является то, что оно значит после четырёх разрешений, т.е. разрешение его жён, разрешение тех, кем владеет его правая рука, разрешение дочерей его упомянутых родственников, которые переселились вместе с ним и женщины, которая отдаёт себя, а также и то, что оно имеется в утвердительной форме. Это подтверждается и тем, что после завершения данного смысла и после слов:

مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ<sup>ط</sup>

«а не для верующих», сообщаются слова:

قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ

«Знаем Мы, что предписали Мы им относительно жён их и тех, кем владеет их правая рука», т.е. это ни то, что Мы сделали обязательным для них. Поэтому после всего этого Аллах сказал:

لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ<sup>ط</sup>

«Дабы не пристало тебе никакой вины», т.е., чтобы не было для тебя затруднительности.

Согласно этому, женитьба Пророка (с.а.с.) не берется в пример для руководства и не принимается предметом для законодательного изучения, т.к. это из числа его особенностей. Реальная действительность женитьбы Пророка (с.а.с.) указывает на то, что женитьба Пророка не была женитьбой простого человека, который женится для удовлетворения инстинкта рода, с точки зрения половой связи. Обращаясь к исторической реальности, мы находим, что Посланник (с.а.с.) женился на Хадидже в двадцать три года и она была единственной его женой на протяжении двадцати восьми лет. В одиннадцатом году от послания, т.е. за два года до хиджры (переселения Пророка (с.а.с.) в Медину), после нескольких месяцев от аннулирования сахифы (лист бумаги, повешенный в Каабе, который гласил о полной блокаде с мусульманами) и незадолго до его (с.а.с.) выхода в Таиф (селение в близи от Мекки), умерла Хадиджа. Это было в 620 г. по христианскому летоисчислению, и Посланнику (с.а.с.) тогда уже было пятьдесят лет. С тех пор, как Пророк (с.а.с.) женился на Хадидже и до её смерти, он не думал жениться на более чем одной женщине, в то время, как многожёнство было общим и распространённым положением среди арабов того времени. С Хадиджой он прожил семнадцать лет спокойной и счастливой жизни до послания и около одиннадцати лет после послания. Он прожил с ней в призыве к Исламу и борьбе с идеями куфра, и наряду с этим, он не думал о женитьбе. При жизни с Хадиджой и до того, как он женился на ней, о

нём не было известно, что он был из числа тех, кого соблазняют прелести женщин, в то время, как джахилийский табаррудж был соблазнительным для людей. Неестественно, что, перешагнув за пятьдесят лет, он неожиданно меняется таким образом, что не удовлетворяется одной женщиной и начинает жениться, и жениться на одиннадцати женщинах. В течение пяти лет, на шестом десятке своей жизни, он имеет одновременно более семи жён, а в течении семи лет на остатке шестого и в начале седьмого десятков своей жизни, он уже имеет одновременно девять жён. Разве может это в таком возрасте исходить от желания к женщинам и факторов, побуждающих к удовлетворению инстинкта рода в проявлении полового сношения? Или же это исходило от других факторов, которые требовали реалии жизни, в которую вступал Посланник (с.а.с.): жизни послания, которое ему было приказано довести людям? Для того, чтобы понять это, рассмотрим события, при которых он женился.

В одиннадцатом году от послания, т.е. в том году, когда умерла Хадиджа (да будет доволен ею Аллах), Посланник (с.а.с.) стал думать о женитьбе. В то время ему было пятьдесят лет. Он засватал Аишу, дочь Абу Бакра, его друга и первого из мужчин, кто уверовал в него. Поскольку Аиша была ещё девочкой шести лет, он только договорился с Абу Бакром о том, что возьмёт её. Его брак с ней стал реальностью лишь три года спустя, т.е. после хиджры, когда она достигла девяти лет. В то время, когда он засватал Аишу, он женился на Савде, дочери Замъа. Савда была вдовой Сакрана, сына Амра, сына Абд Шамса, одного из мусульман, которые переселились в Эфиопию, а затем вернулись в Меку и умерли в Мекке. Вместе со своим первым мужем Савда приняла Ислам и вместе с ним она переселилась, перенося все трудности и мучения. После смерти мужа, Посланник (с.а.с.) взял её в жёны. Нет сообщений о том, что Сауда была красивой или богатой, или была знатного происхождения, что могло бы быть поводом для женитьбы на ней. Если Посланник Аллаха женился на ней после смерти её мужа, то из этого понятно, что он женился на ней, чтобы содержать её и поднять её в степень матери правоверных. Затем, когда Пророк (с.а.с.) переселился в Медину, он устроил жильё Савды по

соседству с мечетью и это был первый дом, который был построен им для своей жены из числа своих жён.

В первом году Хиджры после того, как Посланник (с.а.с.) установил братские отношения между ансарами (мусульмане из числа коренных жителей Медины) и мухаджирами (мусульмане, переселившиеся в Медину), он женился на Аише и поселил её в доме возле дома Савды по соседству с мечетью. Тем самым своему он сделал свободным вход в свой дом помощнику (вазиру) Абу Бакру ас-Сыддыкью, в любое время, когда захочет прийти к своей дочери Аише.

Во втором году Хиджры, после войны Бадр и до войны Ухúd, он женился на Хáфсе, дочери Умара Ибн Хаттаба. До Посланника (с.а.с.) она была замужем за Хунáйшем, одним из первых, кто принял Ислам, и умер за семь месяцев до женитьбы Посланника (с.а.с.) на Хафсе. Женитьба Пророка (с.а.с.) на Аише и Хафсе, была женитьбой на дочерях его двух помощников и неотлучных сподвижников в призыве к Исламу, правлении, сражении и других делах. Это было не просто ради женитьбы. Если Аиша была красивой, любимой Посланником (с.а.с.), то этого не было в Хафсе. Это указывает на то, что его женитьба на них была с некой иной целью, нежели желание полового удовлетворения.

После этого на пятом году Хиджры в сражении Бану Мустáлакъ, он женился на Джувáйрии, дочери Хáриса, сына Абу Зíра-ра. Эта его женитьба была с целью приближения её отца к Исламу и поднятия её степени. Джувайрия была из числа пленниц племени Бану Мусталакъ и сначала оказалась у одного из ансаров. Она была дочерью лидера Бану Мусталакъ и хотела выкупить себя от того, в чьих руках она оказалась невольницей, а он поднял цену выкупа за неё, зная, что она является дочерью лидера Бану Мусталакъ. Её отец пришёл с выкупом своей дочери к Пророку (с.а.с.) и выкупил её, а затем, уверовав в послание Пророка, принял Ислам. После этого он привёл к Пророку (с.а.с.) свою дочь и она приняла Ислам, как и её отец. Когда Пророк (с.а.с.) попросил у отца ее руки, он выдал её за него замуж. Это было женитьбой на дочери лидера племени, которое было покорено Пророком (с.а.с.), и он пожелал путём этого брака приобрести его благосклонность.

В седьмом году Хиджры после победы над Хайбар, Пророк (с.а.с.) женился на Сафийи, дочери одного из лидеров евреев. В рассказе о его женитьбе на ней, сообщается, что она была взята в числе пленниц, которых мусульмане взяли в крепостях Хайбар. Некоторые мусульмане сказали Пророку (с.а.с.), что Сафийя является госпожой племени Бану Къурайза и племени Надир, и она подходит лишь для него. Посланник Аллаха (с.а.с.), освободив её, женился на ней, что было для неё сохранением, освобождением от рабства плена и поднятием её положения. Сообщается, что Абу Айюб Халид Ансарий, опасаясь, что в ней может проявиться скрытая злоба к Посланнику (с.а.с.) (который убил её отца, мужа и её народ), провёл ночь, опоясавшись мечом, у шатра, в котором Посланник (с.а.с.) спал с Сафийей, возвращаясь с Хайбара. Утром, когда Посланник (с.а.с.) проснулся и увидел его, он спросил у него, что с ним? Он ответил: *«Я опасался за тебя. Ты убил её отца, мужа и её народ и она недавно была неверной»*. Посланник (с.а.с.) успокоил его. Сафийя осталась верной Посланнику (с.а.с.) до его смерти.

В восьмом году Хиджры, Пророк (с.а.с.) женился на Маймуне, сестре матери Фадля, жены Аббаса, сына Абд Мутталиба. Он женился на ней в конце умры алькбада. О его женитьбе на ней сообщается, что Маймуне было двадцать шесть лет, она была доверенной своей сестры, матери Фадля, в выданье её замуж. Когда она увидела мусульман в умре алькбада, то она очень захотела принять Ислам. Аббас поговорил о ней со своим племянником, нашим Пророком Мухаммадом, предложив ему жениться на ней, и Посланник (с.а.с.) согласился. В то время уже истекли три дня, о которых гласил худайбийский договор, а Посланник (с.а.с.) хотел воспользоваться женитьбой на Маймуне для увеличения взаимопонимания между ним и Къурайшем. Когда к нему пришли Сухайль, сын Амра и Хувайтиб, сын Абд аль-Узза, сказав ему, что его срок истёк и, что он должен уходить от них, он сказал им: ***«Что будет вам, если вы оставите меня и я устрою среди вас свадьбу, мы приготовим для вас угощение и пригласим вас?»***. На это они ответили ему: *«У нас нет нужды в твоём угощении, уходи от нас»*. Не колеблясь, Посланник (с.а.с.) ушёл и за ним ушли мусульмане.

Что касается вступления Посланника (с.а.с.) в брак с Зайнаб, дочери Хазимы и с Умму Саламой, то это была женитьба на жёнах двух его сподвижников, которые умерли шахидами на полях сражений. Зайнаб была женой Убайды, сына Хариса, сына Мутталиба, который умер шахидом в день Бадр и она не была красивой. Она была известна своим характером и своим благодеянием так, что её прозвали матерью бедных. В то время её молодость уже была позади и Посланник (с.а.с.) женился на ней на втором году Хиджры, после сражения Бадр и смерти её мужа. Она умерла, не прожив с Пророком (с.а.с.) более двух лет, и была, после Хадиджы, единственной его женой, которая умерла до него. А Умму Салама была женой Абу Салама, и у неё от него было несколько сынов. Абу Салама был ранен на сражении Ухуд. В последствии его рана зажила и Пророк (с.а.с.) назначил его знаменосцем в сражении против Бану Асад. С этой войны он вернулся с победой, но затем его рана, полученная на Ухуде, обострилась и он умер. Посланник (с.а.с.) пришёл к нему, когда он лежал на своём предсмертном ложе и, встав около него, просил у Аллаха добра для него, пока он не умер и не опустил свои веки. По истечении четырёх месяцев со дня его смерти, Посланник (с.а.с.) сватался к Умму Салама. Вначале она отказалась, под предлогом многочисленности своих детей, и того, что она уже вышла из юного возраста, но Посланник (с.а.с.) продолжал свататься, пока не женился на ней, и пока не взял на себя заботу о воспитании её сыновей. Таким образом, Посланник (с.а.с.) женился на этих двух женщинах, чтобы содержать семьи двух своих сподвижников после их смерти.

Женитьба Пророка (с.а.с.) на Умму Хабيبة, дочери Абу Суфьяна, была женитьбой на мусульманке, которая переселилась в Эфиопию, спасая свою веру, а затем проявляла стойкость и терпение на пути Ислама, после того, как её муж стал вероотступником. Умму Хабиба — это Рамля, дочь Абу Суфьяна, предводителя Мекки и лидера многобожников. Она была женой Убайд Аллаха, сына Джэхша Асадий, который являлся сыном тётки Посланника Аллаха (с.а.с.). Убайд Аллах стал мусульманином, и вместе с ним Ислам приняла Рамля, а её отец продолжал оставаться кафиром. Она опасалась мучений со стороны отца и, будучи беременной,

переселилась со своим мужем в Эфиопию. Там она родила свою Хабибу, дочь Убайд Аллаха, и её стали называть Умму Хабиба (мать Хабибы). Однако её муж, Убайд Аллах, вскоре отошёл от Ислама и принял христианство, религию эфиопцев. Он хотел, чтобы Рамля тоже отошла от Ислама, но она осталась верной своей религии и терпеливо переносила все те трудности, с которыми ей пришлось встретиться на своём пути. После этого Пророк (с.а.с.) отправил послание к Наджаши, руководителю Эфиопии, в котором он просил его быть своим уполномоченным в женитьбе на Умму Хабибе. Наджаши осведомил об этом Умму Хабиба, и она уполномочила Халида, сына Аса, со своей стороны. Таким образом, прошёл её брачный договор с Посланником (с.а.с.), при котором Халид был уполномоченным со стороны Умму Хабибы, а Наджаши — со стороны Посланника Аллаха (с.а.с.). Когда мухаджирь Эфиопии, после битвы Хайбар, вернулись в Мадину, Умму Хабиба вошла в дом Посланника Аллаха (с.а.с.) и Мадина праздновала торжество по случаю свадьбы Посланника (с.а.с.) и Умму Хабибы.

Женитьба Пророка (с.а.с.) на Зайнаб, дочери Джахш, явилась изданием законов относительно нескольких положений. В начале, когда Посланник (с.а.с.) выдал дочь своей тётки (со стороны отца), Зайнаб, дочь Джахша, которая была из высших слоёв Кьюрайша, замуж за освобождённого раба, усыновлённого Мухаммадом (с.а.с.), это явилось упразднением того, что называлось у арабов равенством между женщиной и женщиной. Затем, когда Посланник (с.а.с.) сам женился на ней, это явилось упразднением других обычаев арабов, которые говорили о том, что приёмный сын подобен родному сыну и, что тот, кто его усыновил, не может жениться на жене своего приёмного сына после него. История женитьбы Посланника (с.а.с.) на Зайнаб, дочери Джахша, такова: Зайнаб была дочерью Умаймы, дочери Абд Мутталиба, тётки Посланника (с.а.с.). Она выросла и была воспитана с его (с.а.с.) заботой. Поэтому она была для него в степени дочери или младшей сестры. Он хорошо знал её и видел, как она росла с младенчества до зрелого возраста. Посланник (с.а.с.) сватал её за Зайда, чтобы она вышла за него замуж. Но её брат, Абд Аллах, сын Джахша, отказался от того, чтобы его сестра, которая родом из Кьюрайша,

Хáшимийя, и к тому же дочь тётки Посланника Аллаха (с.а.с.), была женой раба, которого купила Хадиджа, а затем освободил Мухаммад. В этом замужестве, он видел большой позор для своей сестры. Это в действительности считалось у арабов большим позором. Благородным дочерям знатных людей не подобало выходить замуж за рабов, даже, если они освобождены. Однако Мухаммад хотел, чтобы эти соображения, существующие в сердцах людей, исчезли и, чтобы все люди знали, что нет предпочтения у араба над неарабом и у неараба над арабом, лишь как в богобоязненности. Он хочет, чтобы они понимали слова Аллаха:

إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىٰكُمْ

**«Воистину, благороднейший из вас у Аллаха — тот, кто более богобоязненный»** (49:13). Он не желает принуждать к этому какую-либо другую женщину не из его родни. Так пусть же Зайнаб, дочь Джахша, дочь тётки Пророка (с.а.с.) будет той женщиной, которая выйдет против традиций и обычаев арабов для их упразднения, невзирая при этом на то, что могут сказать о ней люди из того, что она опасается услышать. И пусть приёмный сын Пророка (с.а.с.), Зайд, который согласно обычаям арабов стал обладателем права получить наследство, как и остальные сыновья Пророка (с.а.с.), будет тем, кто женится на ней. И пусть он будет готов к пожертвованию, которое приготовил Мудрый Законодатель для приёмных сынов. Пророк (с.а.с.) настаивал на том, чтобы Зайнаб и её брат приняли Зайда и, чтобы он стал её мужем. Однако Зайнаб и её брат Абдуллах категорически отказывались от этого, и Аллах ниспослал следующие свои слова:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ﴿٣٦﴾

**«Для верующего мужчины и верующей женщины нет выбора при принятии ими решения, если Аллах и Его Посланник уже приняли решение. А кто ослушается Аллаха и Его Посланника, тот впал в очевидное заблуждение»** (33:36). После этого для Абдуллаха и Зайнаб ничего не оставалось, кроме как подчиниться и они сказали: «О, Посланник Аллаха, мы согласны».



В итоге Зайд женился на Зайнаб, после того, как Пророк (с.а.с.) дал ей приданое от Зайда. Но их супружеская жизнь не сложилась так, как хотелось бы, и стала беспокойной и несносной. Зайнаб так и осталась недовольной этим браком, вопреки тому, что он случился по приказу Аллаха и его Посланника (с.а.с.). Она не стала послушной своему мужу. Но это было не из-за того, что она не желала его, а из-за того, что она гордилась перед Зайдом тем, что не была в рабстве и не испортила этим самым его жизнь. Несколько раз Зайд жаловался на неё Пророку (с.а.с.), объясняя ему её плохое обхождение с ним. Он неоднократно просил у Пророка (с.а.с.) разрешения на то, чтобы развестись с ней, но Пророк (с.а.с.) отвечал ему: **«Удерживай жену свою»**. Аллах сообщил Посланнику (с.а.с.), что Зайнаб в последующем станет его женой. Это сообщение тяжело пришлось Пророку (с.а.с.) и он опасался слов людей, которые скажут, что Мухаммад женился на женщине своего сына и осудят его в этом. По этой причине, он не хотел, чтобы Зайд развёлся с ней. Но Зайд настаивал на разводе, а Пророк (с.а.с.), несмотря на свою осведомлённость откровением от Аллаха о том, что она станет его женой, сказал Зайду:

أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ

**«Сохрани для себя жену свою и бойся Аллаха»** (33:37). За это Пророк (с.а.с.) получил порицание от Аллаха, который сказал ему, что Я осведомил тебя о том, что женю тебя на ней, а ты скрываешь в себе то, что Аллах проявляет. Таковым является значение следующих слов Аллаха:

وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ

**«Ты скрыл в своей душе то, что Аллах сделает явным»** (33:37). То, что скрывал Пророк (с.а.с.) — это его осведомлённость о том, что она будет его женой, несмотря на то, что она является женой того, кого он усыновил. Это то, что Всевышний Аллах проявил в последующее время, т.е. женитьбу Пророка (с.а.с.) с женщиной, которая развелась с его приёмным сыном. Причиной сокрытия Посланником (с.а.с.) этого брака, который был проявлен Аллахом чуть позднее, являлось то, что одним из обычаев арабов, было

признание родной связи усыновлённых детей с семьями, которые их усыновили. Приёмным детям, арбы предоставляли все права, которые имели родные дети. Они применяли к ним законы о родных детях и даже законы, касающиеся наследства и степеней родства, не допускающие брака. Когда Аллах сообщил Пророку (с.а.с.) то, что Он сообщил ему, он скрывал эту осведомлённость, усиленно настаивал на том, чтобы Зайд удерживал свою жену и не разводился с ней, вопреки упорству Зайда и его жалобе на неё и отсутствие согласия между ними с тех пор, как он женился на ней. Однако Зайд в результате своей твёрдой настойчивости получил разрешение от Посланника (с.а.с.) и развёлся со своей женой, не зная того, что Посланник (с.а.с.) вскоре женится на ней, как и не знала об этом Зайнаб. Доказательством того, что они не знали этого, является сообщение, переданное Ахмадом, Муслимом и Насáйем от Сулеймáна Ибн Мугъйры, от Сáбита от Анаса, который сказал:

لَمَّا انْقَضَتْ عِدَّةُ زَيْنَبَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَزَيْدٍ: اذْكُرْهَا عَلَيَّ. قَالَ: فَأَنْطَلَقْتُ فَقُلْتُ: يَا زَيْنَبُ، أَبْشِرِي، أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ يَدْكُرُكَ. فَقَالَتْ مَا أَنَا بِصَانِعَةٍ شَيْئًا حَتَّى أُوَامِرَ رَبِّي، فَقَامَتْ إِلَى مَسْجِدِهَا، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ، حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلَهُ: فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطْرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي زَوْجِ أَدْعِيَابِهِمْ

**«Когда у Зайнаб завершилась её идда, Посланник (с.а.с.) сказал Зайду: «Скажи ей обо мне». Зайд сказал: «Я отправился и сказал: «О, Зайнаб, радуйся! Посланник Аллаха послал меня сказать тебе о нём». Зайнаб ответила: «Я ничего не буду делать, пока не спрошу у Аллаха благословения на этот брак и добра в нём». После этого она встала и ушла в свою мечеть. Затем был ниспослан аят и Посланник Аллаха вошёл к ней, даже без её дозволения, когда Аллах ниспослал следующие свои слова: «Когда же Зейд удовлетворил с ней свое желание (вступил с ней в половую близость или развелся с ней), Мы женили тебя на ней, чтобы верующие не испытывали никакого стеснения в отношении жен своих приемных сыновей» (33:37).** Следовательно, если бы она знала об этом раньше или знал об этом Зайд, то он не сказал

бы ей *«радуйся»*, а она не сказала бы, *«пока не спрошу у Аллаха благословения на этот брак и добра в нём»*. Мотивом этой женитьбы Пророка (с.а.с.), явилось то, чтобы для мусульман не было стесненности и запрета в том, чтобы жениться на жене приёмного сына, после него.

Такова история женитьбы Посланника (с.а.с.) на своих жёнах. Из рассказов о том, каким образом он женился на каждой из них, становится ясным, что он женился на них для какой-то другой цели, нежели просто цели жениться. Этим самым становится очевидным смысл женитьбы Пророка (с.а.с.) на более четырёх женщинах и смысл его характерности этим количеством в отличии от его уммы. Этим смыслом не является возбуждённость инстинкта рода у человека, который перешагнул за пятый десяток лет своей жизни, у человека, который занят призывом к Исламу, занят государством и доведением послания своего Господа до мира, занят посланием, с которым он пробуждает народ, чтобы сделать его уммой, целью жизни, которой будет доведение послания Аллаха всему миру. Этого не может быть у человека, который занят построением нового общества, после того, как было разрушено предыдущее и занят построением государства, которое будет нести людям призыв Ислама. Таким же образом каждый человек, чей разум занят подобными заботами и делами, не может быть занят женщинами и жениться каждый год на одной женщине. Подобный человек несёт на себе заботу о своём призыве и наслаждается супружеской жизнью, как любой человек.

## СУПРУЖЕСКАЯ ЖИЗНЬ

Жена не является для мужа компаньоном в жизни, а является его близким другом. Их близость не является компанией, и они не принуждаются к этой близости на протяжении всей своей жизни. Близость между ними — это дружба, в которой каждый из них полностью дружит друг с другом во всех отношениях. Это дружба, когда они находят успокоение друг в друге, т.к. Аллах сделал это супружество местом успокоения для обоих супругов. Аллах сказал:

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا

«Он — Тот, Кто сотворил вас из одного человека. Он создал из него супругу, чтобы он нашел в ней покой» (7:189).

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا  
وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً

«Среди Его знамений то, что Он сотворил из вас самих жен для вас, чтобы вы находили в них успокоение, и установил между вами любовь и милосердие» (30:21), т.е., чтобы муж и жена находили друг в друге успокоение, питали друг к другу чувства любви и симпатии и не питали друг к другу чувства антипатии. Следовательно, основой в браке и супружеской жизни является успокоение. Для того, чтобы эта дружба между супругами была дружбой спокойствия и счастья, шариат разъяснил права жены, соблюдать которые должен муж, и права мужа, которые должна соблюдать жена. В этой связи имеются аяты и хадисы, которые ясно указывают на это. Аллах сказал:

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ

«И имеют женщины права подобные тем, которые возложены на них (относительно мужей своих), по справедливости» (2:228), т.е. на мужчинах права жён их в супружестве, как и на женщинах права мужей их. Поэтому, Ибн Аббас сказал:

إِنِّي لَأَتَزَيَّنُ لِأَمْرَاتِي كَمَا تَتَزَيَّنُ لِي وَأُحِبُّ أَنْ أُسْتَنْظَفَ كُلَّ حَقِي الَّذِي لِي عَلَيْهَا

فَتَسْتَوْجِبُ حَقَّهَا الَّذِي لَهَا عَلَيَّ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أَي زِينَةٍ مِنْ غَيْرِ مَأْتَمٍ

**«Поистине, я украшаюсь для своей жены, как и она украшается для меня, и я люблю брать каждое моё право, которое на ней и она требует своё право, которое на мне, т.к. Аллах сказал: «И имеют женщины права подобные тем, которые возложены на них (относительно мужей своих), по справедливости» т.е. украшение без греха».** От Ибн Аббаса также сообщается:

لَهُنَّ مِنْ حُسْنِ الصُّحْبَةِ وَالْعَشْرَةِ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ مِنَ الطَّاعَةِ فِيمَا أَوْجَبَهُ عَلَيْهِنَّ لِأَزْوَاجِهِنَّ

**«У жён право на доброе обхождение и дружбу, как и на них, послушание в том, что для них обязательно относительно своих мужей».**

Всевышний Аллах велел супругам дружить и хорошо относиться друг к другу. Он сказал:

وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

**«И обходитесь с ними по-доброму» (4:19).**

فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ

**«Отпустить ее по-доброму» (2:229).** Доброе обхождение мужей с жёнами является добавлением к обязательности полного предоставления ей её права в приданом и содержании. Она имеет право, чтобы муж не смотрел сердито ей в лицо без всякого проступка с её стороны, не был грубым и невежливым в своей речи и не проявлял при ней склонность и симпатию к другой женщине.

Посланник (с.а.с.) завещал мужчинам хорошо относиться к жёнам. Муслим в своей книге «Сахíх» передал от Джабира, что Посланник Аллаха (с.а.с.) в своей проповеди во время прощального хаджа сказал:

فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي السَّاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوطِئَنَّ فُرُشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَهُ فَإِنْ فَعَلْنَا ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

**«Бойтесь Аллаха в отношении своих жён. Поистине, вы взяли их на хранение у Аллаха, и они стали законны для вас со словом Аллаха. У вас право на них в том, чтобы они не стелили постели в вашем доме для того, кого вы не желаете видеть, а если они делают это, то побивайте их немучительно. На вас возлагается содержание жён ваших по-доброму».** От Пророка (с.а.с.) сообщается, что он сказал:

خِيَارُكُمْ خِيَارُكُمْ لِأَهْلِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي

**«Лучшие из вас — лучшие для жён своих, и я лучший из вас для жен своих»**, вывел аль-Хахим и Ибн Хиббан от Аиши (р.а.). О Пророке (с.а.с.) сообщается, что он был добрым в обхождении со своими жёнами, был любезным с ними, улыбался им, иногда он даже, соревнуясь с Аишей, (мать правоверных (р.а.)), в беге опережал ее, выражая этим свою любовь к ней. Передает Аиша, что однажды, когда Пророк Аллаха (с.а.с.), соревнуясь с ней, попытался опередить ее, она опередила его, что произошло, когда она была в форме, а после этого, когда она постаралась опередить Пророка Аллаха (с.а.с.), то он ее опередил и сказал:

هَذِهِ بَيْتِكَ

**«Это за тот раз»**, вывел Ибн Хиббан в своей книге «ас-Сахих». После совершения ночной молитвы, Посланник (с.а.с.) заходил к себе домой и перед тем, как ложиться спать, немного времени проводил в беседах со своими жёнами, радуя их этим самым. Ибн Маджа сообщил, что Пророк (с.а.с.) сказал:

خِيَارُكُمْ خِيَارُكُمْ لِنِسَائِهِمْ

**«Лучшие из вас — лучшие для жён своих».**

Всё это указывает на то, что мужья должны по-доброму обходиться со своим жёнами. В силу того, что в семейной жизни иногда случается то, что омрачает её, Аллах определил для мужчины руководство над домом и женой, сделав его главой своей жены. Аллах сказал:

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ

**«Мужчины — содержатели жён» (4:34).**

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ

«И имеют женщины права подобные тем, которые возложены на них (относительно мужей своих), по справедливости, а мужчины на степень выше их» (2:228). Он завещал женщине слушаться своего мужа. Посланник (с.а.с.) сказал:

إِذَا بَاتَتْ الْمَرْأَةُ هَاجِرَةً فِرَاشِ زَوْجِهَا لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَرْجِعَ

«Если женщина ночевала, покинув постель своего мужа, то ангелы проклинали её, пока она не вернулась», от Абу Хурайры, муттафакуьн алейхи. Посланник (с.а.с.) спросил у одной женщины:

أَدَاتِ زَوْجٍ أَنْتِ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنَّهُ جَنَّتِكَ وَنَارِكَ

«У тебя есть муж?». Она ответила: «Да». Затем он сказал ей: «Он твой Рай и твой Ад», — вывел аль-Хаким от тети Хусайна Ибн Мухсина. Бухари сообщил, что Пророк (с.а.с.) сказал:

لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تَصُومَ وَزَوْجِهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَلَا تَأْذِنَ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَمَا أَنْفَقَتْ مِنْ نَفَقَةٍ مِنْ عَيْرٍ إِذْنُهُ فَإِنَّهُ يَرُدُّ إِلَيْهِ شَطْرَهُ

«Женщине нельзя поститься (имеется в виду необязательный пост) в присутствии мужа без его дозволения. Она не вправе разрешить кому-либо войти в его дом без его разрешения. И то имущество, что она потратила без его разрешения, возвращается к нему вполонину». Ибн Батта в книге «Законы женщин» сообщил от Анаса:

أَنَّ رَجُلًا سَافَرَ وَمَنَعَ زَوْجَتَهُ مِنَ الْخُرُوجِ فَمَرَضَ أَبُوهَا، فَاسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي عِيَادَةِ أَبِيهَا، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّقِي اللَّهَ وَلَا تَخَالِفِي زَوْجَكَ، فَمَاتَ أَبُوهَا، فَاسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي حُضُورِ جَنَازَتِهِ، فَقَالَ لَهَا: إِنَّقِي اللَّهَ وَلَا تَخَالِفِي زَوْجَكَ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهَا بِطَاعَةِ زَوْجِهَا  
«один человек, отправившись в путь, запретил своей жене выходить из дома. В отсутствие мужа у этой женщины заболел отец, и она попросила разрешение у Посланника Аллаха (с.а.с.) навестить своего отца. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал ей: «Бойся Аллаха и не поступай наперекор своему мужу». После этого её отец умер,

и она просила у Пророка (с.а.с.) разрешение присутствовать на похоронах, на что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал ей: **«Бойся Аллаха и не поступай наперекор своему мужу»**. В результате этого Всевышний Аллах сообщил своему Посланнику: **«Поистине, Я простил её за её покорность своему мужу»**. Шариат предоставил мужчине право запрещать жене выходить из дома без его согласия, несмотря на то, желает ли она выйти для того, чтобы навещать своих родителей или же выйти для какой-либо надобности, или для прогулки. Однако мужу не следует запрещать своей жене навещать своих родителей, т.к. в этом имеется прерывание связей с ними и побуждение жены к непослушанию мужа. Аллах велел обходиться с женой по-доброму, а запрещать жене навещать своих родителей не является из доброго обхождения. Также муж не может запрещать жене выходить в мечеть. От Пророка (с.а.с.) сообщается, что он сказал:

لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ

**«Не запрещайте рабыням Аллаха приходить в Его мечети»**, от Абдуллаха Ибн Умара, муттафакун алейхи. В случае если жена проявляет непокорность своему мужу, то Аллах определил ему право её воспитания. Аллах сказал:

وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا

**«А что до тех, непослушание которых вы опасаетесь, то увещивайте их, и не делите с ними ложе, и побивайте их. Если же повинуются они вам, то не ищите пути против них»** (4:34). Это побитие, о котором говорится в аяте, должно быть лёгким, т.е. немучительным и нетяжёлым, как объяснил это Посланник (с.а.с.) в своей проповеди во время прощального хаджа, сказав:

فَإِنْ فَعَلْنَا ذَلِكَ فَأَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ

**«А если они делают это, то побивайте их немучительно»**, вывел Муслим, от Джабира. Мужу дано право наказывать жену, если она совершает грех, т.к. он является смотрителем и управляющим делами своего дома. Во всём остальном, что не касается



нарушения ею того, что шариат велел ей исполнять, её муж абсолютно не имеет право беспокоить её. Всевышний Аллах сказал:

فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا

«Если же повинуются они вам, то не ищите пути против них». Наоборот, он должен быть добрым и мягким в обращении с ней, любезным, когда просит ее о чем-нибудь. Даже когда он желает её, ему следует выбирать для этого подходящее для неё время. Пророк (с.а.с.) сказал:

لَا تَطْرُقُوا النِّسَاءَ لَيْلًا حَتَّى تَمْتَشِطَ الشَّعِثَةَ، وَتَسْتَحِدَّ الْمُغِيبَةَ

«Не беспокойте жён ночью, пока они не расчешут свои волосы и не приберут себя», от Джабира, муттафақун алейхи. Руководство мужа над женой и домом, не означает, что он является господствующим в доме так, что его решение не может опровергаться. Руководство домом заключается в заботе и управлении делами дома. Это не является для мужчины властью и правлением. Поэтому жена вправе опровергать слова мужа и оспаривать его в том, что он говорит, т.к. муж с женой являются друзьями, а не начальником и подчинённым. Они друзья, для одного из которых определено руководство для управления их домом и заботы о его делах. Именно таким и был Посланник Аллаха (с.а.с.) со своим жёнами. Он не был начальником, господствующим над ними, несмотря на то, что он был руководителем государства и Пророком. Умар Ибн аль-Хаттаб, в переданном от него хадисе, сказал:

وَاللَّهِ إِنْ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَا نَعُدُّ لِلنِّسَاءِ أَمْرًا حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِنَّ مَا أَنْزَلَ، وَقَسَمَ لَهُنَّ مَا قَسَمَ قَالَ فَبَيْنَمَا أَنَا فِي أَمْرٍ أَتَمُّرُهُ إِذْ قَالَتْ لِي امْرَأَتِي لَوْ صَعَتَ كَذَا وَكَذَا، فَقُلْتُ لَهَا وَمَا لِكَ أَنْتِ وَلِمَا هَاهُنَا، وَمَا تَكَلَّفُكَ فِي أَمْرٍ أُرِيدُهُ، فَقَالَتْ لِي عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ مَا تَرِيدُ أَنْ تُرَاجَعَ أَنْتِ، وَإِنْ ابْتَنَكَ لَتُرَاجِعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَظَلَّ يَوْمَهُ غَضَبَانَ. قَالَ عُمَرُ فَأَخَذُ رِدَائِي ثُمَّ أَخْرَجُ مَكَانِي حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ لَهَا يَا بِنْتِئِنَّكَ لَتُرَاجِعِينَ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى يَظَلَّ يَوْمَهُ غَضَبَانَ. فَقَالَتْ حَفْصَةُ وَاللَّهِ إِنَّا لَنُرَاجِعُهُ فَقُلْتُ تَعْلَمِينَ أَيَّ أَحَدِكِ عُقُوبَةُ اللَّهِ، وَعَضَبَ

رَسُولِهِ يَا بِنْتَهُ لَا يَغْرُنْكَ هَذِهِ الَّتِي قَدْ أَعْجَبَهَا حُسْنُهَا، وَحُبُّ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِيَّاهَا. ثُمَّ خَرَجْتُ حَتَّى أَدْخَلَ عَلَيَّ أُمَّ سَلَمَةَ لِقِرَاتِي مِنْهَا، فَكَلَّمْتُهَا. فَقَالَتْ لِي أُمَّ سَلَمَةَ عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، قَدْ دَخَلْتَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَبْتَغِي أَنْ تَدْخُلَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَزْوَاجِهِ. قَالَ فَأَخَذْتَنِي أَخْذًا كَسَّرْتَنِي عَنْ بَعْضِ مَا كُنْتُ أَجِدُ، فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهَا

*«Клянусь Аллахом, воистину, в джахилии мы ни в чём не считались с женщинами, пока Аллах не послал относительно них то, что Он послал, и пока Он не уделил для них то, что Он уделил. Однажды, когда я думал относительно одного дела, моя жена сказала мне: «Если бы ты поступил так-то и так-то». Я сказал ей: «Какое тебе до этого дело и, что заставляет тебя вмешиваться в моё дело». Она сказала мне: «О, сын Хаттаба, как удивительно! Ты не желаешь быть оспариваемым, а ведь твоя дочь оспаривает Посланника Аллаха (с.а.с.) и он проводит тот день недовольным». Умар сказал: «Я надел свою одежду и пошёл к Хафсе. Зайдя к ней, я сказал: «Доченька, ты оспариваешь Посланника Аллаха (с.а.с.), и он проводит тот день недовольным». Хафса сказала ему: «Да, действительно, мы оспариваем Посланника Аллаха (с.а.с.)». Я сказал ей: «Знай, что я остерегаю тебя наказанием Аллаха и гневом его Посланника. О, дочь, пусть не обманывает тебя та, которую соблазнила её красота и любовь Посланника Аллаха к ней». Затем я вышел и зашёл к Умму Саламе из-за того, что она была из моей родни. Поговорив с ней об этом, она сказала мне: «О, сын Хаттаба, как странно! Ты вмешался во все дела и теперь хочешь вмешаться между Посланником Аллаха (с.а.с.) и его жёнами». Умар сказал: «Эти слова сильно повлияли на меня и удержали меня от того, что я думал. Затем я вышел от неё и ушёл», муттафакъун алейхи. Муслим в своей книге «Сахих Муслим», сообщил:*

دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا بِنَائِهِ لَمْ يُؤْذَنَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ قَالَ فَأَذِنَ لِأَبِي بَكْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ أَقْبَلَ عَمْرُ فَاِسْتَأْذَنَ فَأَذِنَ لَهُ فَوَجَدَ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، جَالِسًا حَوْلَهُ نِسَاؤُهُ وَاجِمًا سَاكِتًا قَالَ فَقَالَ لَأَقُولَنَّ شَيْئًا أَضْحِكُ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ يَا رَسُولَ

اللَّهِ لَوْ رَأَيْتَ بِنْتَ خَارِجَةَ سَأَلْتَنِي النَّفَقَةَ فُقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّأْتُ عَنْهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: هُنَّ حَوَالِي كَمَا تَرَى يَسْأَلْنِي النَّفَقَةَ «Однажды Абу Бакр спросил разрешение войти в дом к Пророку (с.а.с.) и вошёл после разрешения. Затем пришёл Умар, который тоже вошёл в дом, после того, как ему было дано разрешение и, найдя Посланника (с.а.с.) безмолвно сидящим в окружении своих жён, сказал: «Я скажу одну вещь, которая рассмешит Пророка (с.а.с.)». И затем он сказал: «О, Посланник Аллаха, если бы я увидел дочь Хариджы, спрашивающей у меня на расходы, чтобы встать и дать ей шлепка по шее». Посланник Аллаха (с.а.с.) засмеялся и сказал: **«Они вокруг меня спрашивают на расходы»**. Отсюда становится ясным, что смысл руководства мужчины над женой состоит в том, что у него есть право распоряжаться. Но это право характеризуется дружбой, а не господством и властью, и его жена вполне может вести обсуждение с ним и оспаривать его.

Это то, что касается обхождения в семье между мужем и женой. А что касается исполнения дел внутри дома, то женщина должна ухаживать за мужем. Ей следует готовить еду, убираться в доме и во дворе, напоить мужа, когда он просит пить, подать ему еду, ухаживать за ним, за домом, т.е. заниматься всеми житейскими делами без ограничения. Мужчина должен приносить всё то, что ей необходимо, из того, что находится вне дома. Например, доставлять воду, приносить все необходимое, чтобы она имела возможность убраться в доме, выглядеть для него красивой настолько насколько это делают другие женщины и т.д.

Одним словом, всё, что необходимо выполнять внутри дома, этим должна заниматься жена, а все дела, выполнение которых необходимо вне дома, являются из числа обязанностей мужа. От Пророка (с.а.с.) относительно рассказа об Али и Фатимы сообщается:

فَقَضَى عَلَيَّ ابْنَتَهُ فَاطِمَةَ بِخِدْمَةِ الْبَيْتِ، وَعَلَى عَلِيِّ مَا كَانَ خَارِجًا عَنِ الْبَيْتِ مِنْ عَمَلٍ **«что он установил для своей дочери, Фатимы, ухаживать по дому, а для Али — исполнять работы, которые вне дома»**.

Посланник Аллаха (с.а.с.) говорил своим жёнам, чтобы они ухаживали в доме. От него передано, что он сказал:

يَا عَائِشَةَ اسْقِينَا يَا عَائِشَةَ اطْعِمِينَا يَا عَائِشَةَ هَلْمِي الشفرة، وَاشْحَذِيهَا بِحَجَرٍ  
«**О, Аиша, напои нас. О, Аиша, накорми нас. О, Аиша, принеси нож и поточи его о камень**». Передано:

أَنَّ فَاطِمَةَ أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، تَشْكُو إِلَيْهِ مَا تَلْقَى مِنْ  
الرحى، وَسَأَلَتْهُ خَادِمًا يَكْفِيهَا ذَلِكَ

**«что Фатима пришла к Посланнику Аллаха, жалуюсь ему на трудности, которые она испытывает от ручной мельницы, и попросила у него слугу, который избавит её от этого»**, от Али, муттафакъун алейхи. Всё это указывает на то, что ухаживать за домом и мужем, является одной из обязанностей жены, и она должна выполнять это в меру своих сил. Если дел много и они утруждают её, то её муж должен привести ей слугу, который избавит её от этих дел, и она вправе требовать это от своего мужа. Но если дел немного и она в состоянии выполнять их, то он не обязан приводить для неё слугу, а она сама должна выполнять их согласно тому доказательству, что Посланник Аллаха (с.а.с.) установил для своей дочери, Фатимы, то, что она будет ухаживать за домом. Таким образом, муж должен обходиться с женой по-доброму и на жене обязательным является то, что одинаково тому, что обязательно для неё со стороны её мужа по-доброму, чтобы супружеская жизнь была спокойной и в ней исполнялись следующие слова Аллаха:

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا  
وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً

**«Среди Его знамений то, что Он сотворил из вас самих жен для вас, чтобы вы находили в них успокоение, и установил между вами любовь и милосердие» (30:21).**

## А́ЗЛ

А́зл означает производить семяизвержение вне полового органа женщины в процессе полового акта. Азл является дозволенным действием по шариату. При совершении полового акта, мужчине разрешается произвести семяизвержение вне полового органа женщины. Аль-Бухари передал от Ата́ и далее от Джа́бира, который сказал:

كُنَّا نَعْرِزُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ

**«Мы делали а́зл во время Посланника Аллаха (с.а.с.), а Коран ниспосылался».** Так же передается от Ата, что он слышал от Джа́бира (р.а.) следующее:

كُنَّا نَعْرِزُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ

**«Мы делали а́зл в то время, как Коран продолжал ниспосылаться»**, муттафақун алейхи. В сборнике у Муслима сообщается:

كُنَّا نَعْرِزُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبَلَغَهُ ذَلِكَ فَلَمْ يَنْهَنَا

**«Мы делали азл во времена Посланника Аллаха (с.а.с.), а когда он узнал об этом, то не запретил нам делать это».** Это было утверждением со стороны Посланника Аллаха (с.а.с.) и оно указывает на дозволенность делать азл. Поскольку если бы а́зл был запретным действием, то Посланник Аллаха (с.а.с.) не проявлял бы молчания. Этот закон, касающийся а́зл, отнесён одним из сподвижников к времени Пророка и поэтому принимает хукм рафъ<sup>27</sup>, т.к. ясно то, что Пророк (с.а.с.) был осведомлён об этом действии и утвердил его. Относительно дозволенности азл имеется несколько достоверных хадисов. А́хмад, Муслим и Абу Давуд сообщили от Джа́бира:

أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمَتُنَا وَسَائِبَتُنَا فِي النَّخْلِ وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَأَكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ فَقَالَ: إِعْرِزْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَرَ لَهَا

<sup>27</sup> Рафъ — отнесение хадиса сподвижником или последователем лично к Посланнику (с.а.с.), словами или поступком, или утверждением, или описанием.

**«Один человек пришёл к Пророку (с.а.с.) и сказал: «У меня есть невольница, она служит в нашем финиковом саду, и я имею с ней сношение, но не хочу, чтобы она забеременела»». Пророк (с.а.с.) ответил: «Делай азл, если желаешь. Поистине, в ней будет то, что предопределил для неё Аллах».** Муслим сообщил от Абу Саида, который сказал:

خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي غَزْوَةِ الْمُصْطَلِقِ. فَأَصَبْنَا سَبِيًّا مِنْ الْعَرَبِ فَأَشْتَهَيْنَا النِّسَاءَ، وَأَشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعَزْبَةُ، وَأَحْبَبْنَا الْعَزَلَ فَسَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ كَتَبَ مَا هُوَ خَالِقِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

**«Мы вышли с Посланником Аллаха (с.а.с.) на сражение Бану Мусталакъ и взяли в плен арабов. Нам стало тяжело без жён, и мы пожелали делать азл с теми женщинами, которые оказались у нас пленницами. Когда мы спросили об этом у Посланника Аллаха (с.а.с.), то он сказал: «Ничто не запрещает вам делать это. Воистину Аллах уже предписал то, что Он создал до Судного Дня».** Абу Давуд сообщил от Джабира, который сказал:

إِنَّ لِي جَارِيَةً وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَأَكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ فَقَالَ: إِعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَرَ لَهَا

**«Один из ансаров (мусульмане Медины, оказавшие помощь Пророку), придя к Посланнику Аллаха (с.а.с.) сказал: «У меня есть невольница, с которой я имею сношение и не желаю, чтобы она забеременела». Посланник Аллаха (с.а.с.) ответил: «Делай азл, если хочешь. Поистине, в ней будет то, что предопределено ей».** Азл является абсолютно дозволенным действием, каким бы ни было намерение человека, который совершает это. Делает ли человек азл для того, чтобы не иметь детей или, чтобы иметь меньше детей, или он делает это из жалости к своей жене из-за её ослабления от беременности и родов, или он делает это, желая не отягощать её, чтобы она продолжала оставаться девушкой. Или имеет какое-то другое намерение в этом. Но в любом случае, азл остаётся абсолютно дозволенным и муж вправе делать это, невзирая на его намерение. Поскольку доказательства

относительно азл имеются в абсолютной форме и никоим образом не ограничены. Они имеют общее указание и не являются частными. Неверно будет сказать, что азл — это лишение жизни дитя до его создания, т.к. имеются ясные хадисы, которые опровергают это. Абу Давуд передал от Абу Саида:

أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارِيَةً وَأَنَا أَعَزُّلُ عَنْهَا وَأَنَا أَكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ وَأَنَا أُرِيدُ مَا يُرِيدُ الرَّجَالُ وَإِنَّ الْيَهُودَ تُحَدِّثُ أَنَّ الْعَزَلَ الْمَوْوُودَةَ الصُّغْرَى. قَالَ: كَذَبَتْ يَهُودُ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَهُ مَا اسْتَطَعَتْ أَنْ تَصْرِفَهُ

**«Один человек, обращаясь к Пророку (с.а.с.), сказал: «О, Посланник Аллаха, у меня есть невольница и я делаю азл, потому что не хочу, чтобы она забеременела, а евреи говорят, что азл это малая маввуда (заживо погребённое дитя)», на что Посланник Аллаха ответил ему: «Евреи солгали, потому что если бы Аллах захотел создать её, то ты бы не смог предотвратить это».** Имеется шариатский текст относительно дозволенности делать азл с намерением не иметь детей. Ахмад и Муслим передали от Усамы Ибн Зайда:

أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنِّي أَعَزُّلُ عَنِ امْرَأَتِي. فَقَالَ لَهُ: لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ؟ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: أَشْفِقُ عَلَى وَلَدِهَا، أَوْ عَلَى أَوْلَادِهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ كَانَ صَارًا صَرَّ فَارِسَ وَالرُّومَ

**«Один человек пришёл к Пророку (с.а.с.) и сказал: «Когда я имею сношение с женой, то делаю азл». Пророк (с.а.с.) ему сказал: «Зачем ты это делаешь?». Он ответил: «Я испытываю жалость к её ребёнку». Затем Пророк (с.а.с.) сказал: «Если бы это было вредным, то скорее повредило бы персам и римлянам».** Здесь Посланник Аллаха (с.а.с.) спросил его: **«Почему ты делаешь это?»**, но не сказал: **«Не делай этого»**. Из этого хадиса понимается, что Пророк (с.а.с.) утвердил его и осведомил о том, что рождение детей друг за другом, не является вредным. Также об этом говорится у Муслима, в хадисе Усамы Ибн Зайда, который пришёл к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказал:

إِنِّي أَعَزُّلُ عَنِ امْرَأَتِي شَفَقَةً عَلَى وَلَدِهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ كَانَ كَذَلِكَ فَلَا، مَا صَرَّ ذَلِكَ فَارِسَ وَلَا الرُّومَ

**«Я делаю азл, когда сношусь с женой, из жалости к её ребёнку».** Пророк (с.а.с.) сказал ему: **«Если так, то ничего плохого в этом нет. Поскольку это не повредило ни персам, ни римлянам».** У Муслима от Абдуррахмана Ибн Бишра, от Абу Саида передаётся:

حَشِيَّةٌ أَنْ يَضُرَّ الْحَمْلُ بِالْوَلَدِ الرُّضِيعِ

**«Опасаясь, что беременность будет неблагоприятной для грудного ребёнка».** Если Посланник (с.а.с.) разрешил делать азл ради предостережения от беременности, то допускается делать азл ради предотвращения беременности, избегая многочисленности детей, или избегая их появления вообще. Или делать азл ради чего-то другого. Поскольку, если Аллах захочет, чтобы ребёнок родился, то он обязательно родится, несмотря на то, сделал человек азл или нет. Ибн Хаббáн передал с хадиса Анаса, что один человек спросил про азл и Пророк (с.а.с.) сказал:

لَوْ أَنَّ الْمَاءَ الَّذِي يَكُونُ مِنْهُ الْوَلَدُ أَهْرَفْتُهُ عَلَى صَخْرَةٍ لَأَخْرَجَ مِنْهَا وِلْدًا

**«Если ты выльешь жидкость, из которой должен родиться ребёнок на скалу, то он выйдет из неё».** Неправильным будет утверждение, что приуменьшение рождаемости (путем азла), противоречит большей рождаемости, к которой побудил Пророк (с.а.с.), когда сказал:

تَنَاجَوْا تَنَاسَلُوا تَكْتَبُوا

**«Женитесь, имейте детей и будете многочисленны».** Так нельзя говорить, потому что дозволенность Пророком (с.а.с.) делать азл, не противоречит тому, что он (с.а.с.) побудил мусульман иметь много детей. Побуждение к тому, чтобы иметь много детей — это одно, а дозволенность делать азл — это другое. Что касается того, что передал Ахмад от Джузáмы, дочери Вахб, аль-Асадийя, которая сказала:

لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهَى عَنِ الْغَيْلَةِ فَنَظَرْتُ فِي الرُّومِ وَقَارِسَ فَإِذَا هُمْ يَغِيلُونَ أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ شَيْئًا، ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ وَهِيَ: وَإِذَا الْمَوْوَدَةُ سُئِلَتْ



**«Посланник Аллаха в присутствии людей говорил: «Я думал о том, чтобы запретить вам гъила<sup>28</sup>, но узнал, что это не вредит персам и римлянам, которые делают это». Затем его спросили про азл, и он ответил: «Это скрытое погребение и это, когда будет спрошена заживо погребённая девочка»».** Этот хадис противоречит ясным достоверным хадисам, позволяющим делать азл, и поэтому отвергается, т.к. находится в противоречии с более сильными хадисами, имеющими больше путей, по которым они переданы.

Неверно будет сказать, что совместимость этого хадиса с теми хадисами, которые позволяют делать азл такова, что этот хадис относится к нежелательности совершать азл. Поскольку это было бы возможным, если не было другого хадиса от Посланника (с.а.с.), отрицающего тот же смысл, о котором сообщил этот хадис. Хадис, переданный у Ахмада и Абу Давуда от Абу Саида:

وَإِنَّ الْيَهُودَ تَحَدَّثُ أَنَّ الْعَزَلَ الْمَوْوَدَّةُ الصُّغْرَى. قَالَ: كَذَبَتْ يَهُود

**«...евреи говорят, что азл это малая мавъуда (заживо погребённое дитя)», на что Посланник Аллаха ответил ему: «Евреи солгали...»** и хадис, приведённый от Джузамы:

ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ وَهِيَ: وَإِذَا الْمَوْوَدَّةُ سِتَلَتْ

**«...это скрытое погребение дитя и это, когда будет спрошена заживо погребённая девочка»**», это два хадиса, которые нельзя совмещать друг с другом т.к. один из них должен быть либо отменённым или должен быть сильнее другого в результате чего, отклоняется более слабый хадис. В силу того, что дата этих двух хадисов неизвестна и хадис Абу Саида усилен многим количеством хадисов, а хадис Джузамы является одиночным и ничем больше не усилен, то хадис, переданный от неё, отклоняется, и преобладает хадис, который является сильнее. Согласно этому, азл является абсолютно дозволенным действием без всякой нежелательности, каким бы ни было намерение человека, который делает это, в силу доказательств, имеющих общее значение. Для того,

---

<sup>28</sup> Гъила — половая близость с женой, когда она беременна и является кормящей грудью.

чтобы делать азл муж не нуждается в разрешении своей жены т.к. это касается его, а не её. Неправильно будет сказать, что половой акт является её правом и, следовательно, он не вправе произвести семяизвержение вне её полового органа без её согласия на это. Поскольку такое мотивирование является основанным на разуме, а не на шариате и, естественно, не имеет законности, и более того это опровергается, потому что её правом является половой акт, а не семяизвержение, согласно тому доказательству, что если бессильный в половом отношении мужчина смог иметь сношение с жёной и не произвёл семяизвержение, то её право считается завершённым этим и тогда уже она не имеет право на расторжение брака. А что касается того, что передал Ибн Маджа от Умар Ибн аль-Хаттаба:

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ يَعَزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا

**«Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил делать азл при совокуплении с свободной женщиной (не рабыней), без её согласия на это»,** то этот хадис является слабым и в его цепи передатчиков проходит Ибн Ляхиа, относительно которого имеется сомнение. Таким образом, остаются хадисы, которые говорят о дозволенности азла.

Этот хукм азл применяется к использованию лекарств, презервативов и спиралей для предотвращения беременности, т.к. они все являются из одного рода действий, и доказательства, позволяющие делать азл, полностью применимы к ним. Поскольку этот закон заключается в дозволенности для мужчины делать азл с целью предотвращения зачатия, без различия в том, происходит это путём азл или посредством другого способа. То, что разрешено мужчине, разрешено и женщине, т.к. закон говорит о дозволенности предотвратить беременность любым средством.

Следует сказать, что здесь речь идёт о предотвращении временной беременности. А что касается окончательного предотвращения беременности и стерилизации, то это запрещено. Запрещено применять медикаменты и проводить хирургические операции, которые окончательно прерывают беременность и лишают возможности иметь детей, т.к. это является из категории

кастрации, на который имеется явный запрет, и принимает тот же закон. От Саъда Ибн Абу Вакъкъаса сообщается, что он сказал: **رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونِ التَّبْتَلِ، وَلَوْ أَدِنَ لَهُ لَأَخْتَصَيْنَا** **«Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил Усман Ибн Мазъуну оставаться холостым и никогда не жениться, а если бы он разрешил ему это, то мы сделали бы себе кастрацию»**, муттафакъун алейхи. Было так, что Усмáн Ибн Мазъун пришёл к Пророку (с.а.с.) и сказал ему:

**يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ يَشُقُّ عَلَيَّ الْعَزُوبَةُ فَأَذِنَ لِي بِالِاخْتِصَاءِ، قَالَ: لَا، وَلَكِنَّ عَلَيْكَ بِالسَّيِّمِ** **«О, Посланник Аллаха, я мужчина и для меня тяжела холостая жизнь. Разреши мне сделать кастрацию»**, — на что Пророк (с.а.с.) ответил ему: **«Нет, но тебе следует поститься»**. В другой версии сообщается:

**يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَأْذِنُ لِي فِي الْإِخْتِصَاءِ؟ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ أَبَدَلَنَا بِالرَّهْبَانِيَّةِ الْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ** **«О, Посланник Аллаха, разрешаешь ли ты мне кастрацию?»** — Пророк (с.а.с.) ответил: **«Поистине, Аллах дал нам взамен этого чистое и легкое монашество веры в единого Аллаха»**. От Анаса передаётся:

**كَانَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَأْمُرُنَا بِالْبَاءَةِ، وَيَنْهَى عَنِ التَّبْتَلِ نَهْيًا شَدِيدًا، وَيَقُولُ: تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ فَإِنِّي مُكَاتِرٌ بِكُمْ الْأُمَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**

**«Пророк (с.а.с.) приказывал нам жениться, строго запрещал холостую жизнь и говорил: «Женитесь на любящей, часто рожающей женщине. Поистине, я буду с вами превосходить остальные народы в Судный День»**, — вывел Ахмад.

Также полное лишение возможности иметь детей, находится в противоречии с тем, что шариат определил рождение детей основой супружества и поэтому Аллах сказал:

**وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً**

**«И дал вам сыновей и дочерей от жён ваших»** (16:72). Исламский шариат рекомендует иметь много детей и побуждает к этому, восхваляя того, кто следует этой рекомендации. От Анаса сообщается, что Пророк (с.а.с.) сказал:

تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ فَإِنِّي مُكَاتِّرٌ بِكُمْ الْأَنْبِيَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

**«Женитесь на любящей и часто рожаящей женщине. Поистине, я буду вами превосходить остальных пророков в Судный День»**, передал Ахмад. От Абдуллах Ибн Умара сообщается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

انكحوا أمهات الأولادِ فَإِنِّي أباهي بِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

**«Женитесь на тех женщинах, которые способны иметь много детей, поистине я буду превосходить вами в Судный День»**, вывел Ахмад. От Мұъкьал Ибн Ясара передаётся:

جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنِّي أَصَبْتُ امْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ، وَإِنَّهَا لَا تَلِدُ، أَفَأَتَزَوَّجُهَا؟ قَالَ: لَا. ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ فَتَهَا، ثُمَّ أَتَاهُ الثَّلَاثَةَ فَقَالَ:

تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ فَإِنِّي مُكَاتِّرٌ بِكُمْ

**«Один человек, придя к Пророку (с.а.с.), спросил его: «Я познакомился со знатной и красивой женщиной. Но она не может иметь детей. Жениться ли мне на ней?». Он ответил: «Нет». Этот человек пришёл повторно и снова получил тот же ответ. Затем, когда он пришёл в третий раз, Пророк (с.а.с.) сказал: «Женитесь на любящей и часто рожаящей женщине. Поистине, я буду превосходить вашим числом»**, вывел Абу Давуд.

Дозволенность предотвращать временную беременность путём азл или посредством специальных средств, предназначенных для этого, не означает дозволенность вызывать выкидыш. Вызывать выкидыш после того, как в него уже вошла душа, является запретным действием. При этом нет разницы в том, вызван ли выкидыш путём принятия медикаментов, путём грубых движений или посредством хирургической операции. Также не имеет значение то, произошло ли это по вине матери, отца или врача. Поскольку это действие является покушением на невинную человеческую жизнь и считается преступлением, которое обязывает к выплате виры (выкуп за убитого), размер которой составляет освобождение одного раба или рабыни, а цена равна десятой части виры вполне зрелого человека. Всевышний Аллах сказал:

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ

«Не убивайте душу, которую Аллах запретил убивать, если только у вас нет на это права» (6:151).

У аль-Бухари и Муслима от Абу Хурайры передаётся:

قَضَى رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي جَنِينِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي لَحْيَانَ سَقَطَ مِيتًا بِغَرَّةٍ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ

«**Посланник Аллаха (с.а.с.) решил относительно выкидыша женщины из Бану Лихьян освободить одного раба или рабыню.**

У выкидыша, за который следует освободить раба или рабыню, должно быть, по меньшей мере, видно что-либо из человеческого телосложения, например, палец, рука, нога, голова, глаз или ноготь.

Если плод был выкинут до того, как в него вошла душа (но после истечения сорока дней от начала беременности) в начале творения зародыша, как это передает Муслим от Ибн Масьюда:

إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ ثِنْتَانِ وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا فَصَوَّرَهَا وَخَلَقَ سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا وَجِلْدَهَا وَلَحْمَهَا وَعِظَامَهَا ثُمَّ قَالَ يَا رَبِّ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى فَيَقْضِي

«**Если от времени зачатия прошло сорок две ночи, Аллах посылает к зародышу ангела, который преобразовывает его, создав уши, глаза, кожу, мясо, кости. Затем он спрашивает: «О, мой господь мальчик или девочка?».** И Аллах решает...». В другой версии говорится о сорока ночах. Во время формирования зародыша делать аборт, имеет тот же хукм, как и прерывание беременности после вселения в зародыш души, т.е. — харам. За него также необходимо выплачивать выкуп: освобождение раба или рабыни. Поскольку если началось творение зародыша и у него появились некоторые органы, то становится очевидным, что это живой зародыш, который находится на пути своего формирования. Таким образом, покушение на него, означает покушение на невинную человеческую жизнь и погребение заживо, что запрещено Аллахом, который сказал:

وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُيِلَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴿٩﴾

**«И когда спросят похороненную заживо, за какой грех убита была она» (81:8–9).**

Согласно этому, вызывать выкидыш после истечения сорока дней от начала беременности, является запретным действием, а тот, кто делает это, совершает грех и преступление, которое обязывает его к уплате виры выброшенного плода. За это надо освободить одного раба или рабыню, как указано в хадисе, введенным аль-Бухари и Муслимом.

Дозволяется вызывать выкидыш в стадии его творения или после того, как в него уже вошла душа лишь в том случае, если врачи, заслуживающие доверия, утверждают, что дальнейшее сохранение плода в утробе матери приведёт к гибели ее и плода. В таком положении разрешается вызвать выкидыш для сохранения жизни матери.

## РАЗВОД

Развод также, как и брак узаконен Аллахом. В основе узаконенности брака лежит Коран, Сунна и единогласие сподвижников. Что касается Корана, то Аллах сказал:

الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ ۗ

«Развод допускается дважды, после чего надо либо удержать жену на разумных условиях, либо отпустить ее по-доброму» (2:229).

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ

«О, Пророк! Когда вы даете женам развод, то разводитесь в течение установленного срока» (65:1).

Относительно доказательств Сунны, то от Умар Ибн аль-Хаттаба передано:

أَنَّ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، طَلَّقَ حَفْصَةَ ثُمَّ رَاجَعَهَا

«Пророк (с.а.с.) развёл Хафсу, а потом вернул её», вывел аль-Хаким и Ибн Хиббан. От Абдуллаха Ибн Умара сообщается, что он сказал:

كَانَتْ تَحْتِي امْرَأَةً أُحِبُّهَا وَكَانَ أَبِي يَكْرَهُهَا فَأَمَرَنِي أَنْ أُطَلِّقَهَا فَأَبَيْتُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، طَلَّقِ امْرَأَتَكَ

«У меня была жена, которую я любил, а мой отец не любил её и велел мне развестись с ней. Но я отказался разводиться, а он сказал об этом Пророку (с.а.с.) и Пророк (с.а.с.) сказал: «О, Абдуллах Ибн Умар! Разводись с женой»», вывел ат-Тирмизи и аль-Хаким. Сподвижники сошлись на мнении дозволенности развода.

Развод — это расторжение брачных уз, т.е. брачного договора. Для дозволенности развода не имеется шариатского мотива (иллят шаръийя). Шариатские тексты, которые имеются относительно разрешения развода, не включают в себе никакого мотива, их нет в текстах Корана и в текстах хадисов. Следовательно, развод является дозволенным действием из-за того, что шариат

разрешил его, а не из-за какой-то другой причины. Шариатский развод — это три развода, один развод за другим. Если муж дал жене один развод, то это считается одним разводом и он может вернуть её в течение её идды без нового брачного договора. Если он дал ей развод во второй раз, то он опять может вернуть её в течение идды без нового брака. Но если в этих двух положениях он не вернул её в течение её идды, то она становится разлучённой с ним малым разлучением и он может вернуть её только с помощью нового брака и нового махра (приданого). Если он дал ей третий развод, то это окончательный развод, при котором она полностью разлучается с ним. Хотя он имеет возможность вернуть её, но уже лишь после того, как она выйдет замуж за другого человека, разведётся с ним и завершится её идда. Аллах таала сказал:

الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢٩﴾ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٣٠﴾

«Развод допускается дважды, после чего надо либо удержать жену на разумных условиях, либо отпустить ее по-доброму. Вам недозволено брать что-либо из дарованного им, если только у обеих сторон нет опасения, что они не смогут соблюсти ограничения Аллаха. И если вы опасаетесь, что они не смогут соблюсти ограничения Аллаха, то они оба не совершат греха, если она выкупит развод. Таковы ограничения Аллаха. Не преступайте же их. А те, которые преступают ограничения Аллаха, являются беззаконниками. Если он развелся с ней в третий раз, то ему недозволено жениться на ней, пока она не выйдет замуж за другого. И если тот разведется с ней, то они не совершат греха, если воссоединятся, полагая, что они смогут соблюсти ограничения Аллаха.



**Таковы ограничения Аллаха. Он разъясняет их для людей знающих»** (2:229–230). В этом аяте Всевышний Аллах осведомил мусульман о том, как они должны разводиться, Аллах говорит:

الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ<sup>ط</sup>

**«Развод допускается дважды».** Затем Он предоставил им выбор, после того как оповестил их, между тем, чтобы удерживать их на разумных условиях, либо отпустить их по-добру. Затем Аллах говорит:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ<sup>ط</sup>

**«Если он развелся с ней (в третий раз), то ему недозволено жениться на ней, пока она не выйдет замуж за другого».** Т.е. если он третий раз развел свою жену, после того, как уже дважды довал развод, то она ему больше не допускается, пока не выйдет замуж за другого. После этого Аллах говорит:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا

**«И если тот разведется с ней, то они не совершат греха, если воссоединятся».** Т.е. если уже второй муж ее еще раз разведет, то только тогда первому ее мужу возможно будет вернуть ее, соответственно с новым брачным договором (никахом) и приданным (махром). Подлежащее (Фаиль) глагольного предложения, а именно второго глагола «разведется» возвращается к последнему упоминаемому лицу, а это:

زَوْجًا غَيْرَهُ<sup>ط</sup>

**«замуж за другого».** т.е. за второго. А подлежащее глагола «воссоединятся» возвращается к первому мужу. Т.е. нет ничего предрасудительного в том, чтобы каждый из них вернулся к друг другу после нового бракосочитания. Основываясь на вышесказанном, мужчина имеет право дать три развода, из которых только два с правом возврата, а после третьего, он не может ее вернуть, если только она не вышла замуж за другого и после этого развелась.

Право развода принадлежит мужчине и находится в его распоряжении, а не в распоряжении женщины. Поскольку Аллах дал право развода в распоряжение мужчины и в шариате это

положение не мотивируется. Размышление о реальной действительности брака и развода показывает, что поскольку брак является начинанием новой супружеской жизни, то и мужчина и женщина, каждый из них выбирает для совместной жизни ту свою пару, которую желает. Каждый из них может вступить в брак с тем, с кем пожелает или отклонить его с тем, с кем пожелает. Однако, когда уже фактически произошёл брак и мужу предоставлено управление и забота о семье, то неизбежно развод находится в распоряжении мужа и является его правом, т.к. он является главой семьи и на нём одном лежит ответственность за дом и все его затраты. Следовательно, ему одному должно принадлежать полномочие расторжения брачного договора. Полномочие предоставляется согласно мере ответственности и право разлучения между супругами находится в руках того из них, кто является главой для другого. Но всё это является описанием существующей реальной действительности, а не объяснением мотивированием шариатского закона. Поскольку мотив (иллят) шариатского закона может быть только шариатским мотивом, который имеется в шариатском тексте.

Однако то, что право развода принадлежит только мужчине, не означает, что женщина не может развестись с ним, а означает то, что это право у него имеется изначально и абсолютно не ограничивается каким-нибудь положением. Он даже может развестись без причины. Жена вправе развестись с мужем в определённых положениях, которые указаны шариатом. Шариат разрешил ей расторгнуть брачный договор в следующих положениях:

1. Если муж дал ей право развода, то она может развестись с ним согласно тому, что он ей предоставил. Она может сказать, я развелась с мужем или может, обращаясь к мужу, сказать: *«Я развелась с тобой»*. Но она не может сказать: *«Я дала тебе развод»*, — или сказать: *«Ты разведён»*, — т.к. развод приходится на женщину, а не на мужчину, даже если развод исходит от женщины. Предоставление мужем права развода своей жене является дозволенным действием, т.к. Посланник (с.а.с.) предоставил выбор в этом своим жёнам. Относительно дозволенности предоставления такого выбора, имеется также единогласие сподвижников.

2. Если жена знает, что у её мужа имеется недостаток, который препятствует ему вступить в супружеские права, как в случае если он страдает импотенцией, (а она сама находится в благополучии от подобных недостатков), то она вправе требовать от него расторжения брачного договора. Если судья удостоверится в наличии данного недостатка, то отпускает срок в один год. Если в течение года он, как и прежде, остаётся неспособным иметь с ней половые отношения, то её просьба о расторжении брака удовлетворяется. Передаётся, что Ибн Мунзир женился на одной женщине будучи евнухом и Умар сказал ему: «*Осведомил ли ты её об этом*», он ответил: «*Нет*». Тогда Умар сказал ему: «*Осведоми её об этом и затем предоставь ей выбор*». Если женщина находит своего мужа евнухом, то тотчас имеет выбор и ей не отпускается какой-либо срок, т.к. возможность иметь с ним половое сношение является безнадёжным и ожидание не имеет смысла.

3. Если для жены становится очевидным, до половых отношений или после, что у её мужа болезнь, при которой ей не представляется возможным проживание вместе с ним без всякого вреда для неё, (например, если он болен лепрой, проказой, сифилисом, туберкулёзом или другими подобными заболеваниями), то она вправе обратиться к судье и просить развода. Если подтверждается наличие этой болезни и невозможность выздоровления от неё в определённый промежуток времени, то её просьба удовлетворяется. Её этот выбор не ограничивается временем и имеет постоянную законную силу согласно сообщению, которое имеется в книге Малика «аль-Мута», от Саид Ибн аль-Мусайяб, который сказал:

أَيُّمَا رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَبِهِ جُنُونٌ أَوْ صَرُرٌ فَإِنَّهَا تُحَيَّرُ فَإِنْ شَاءَتْ قَرَّتْ، وَإِنْ شَاءَتْ فَارْقَتْ  
**«Любой мужчина, который женился и имеет помешательство разума или вред, то его жене предоставляется выбор в том, чтобы остаться с ним или разлучиться».**

4. Если у мужа, после брачного договора, случилось помешательство разума, то жена имеет право обратиться к судье и просить его о разводе. Судья откладывает развод на один год. Если в течение этого времени помешательство не проходит и жена

настаивает, то судья выносит решение о разводе и это согласно предыдущему хадису в «аль-Муватта».

5. Если муж уехал в какое-то далёкое или близкое место, после чего исчез и от него перестали поступать сведения, а его жене стало трудным доставать средства на жизнь, то в этом случае она вправе просить развод с ним после того, как приложила усилие в его розыске. Это согласно словам Посланника (с.а.с.) о женщине, которая говорила своему мужу:

أَطْعِمْنِي وَإِلَّا فَارِقْنِي

«**Корми меня или оставь меня**», передал ад-Даракъутни и Ахмад. И Посланник (с.а.с.) определил мотивом для развода не содержание жены.

6. Если муж отказывается расходовать средства на жену, будучи состоятельным, а ей невозможно получить его средства каким-нибудь образом, то она может просить о разводе с ним и судья должен немедленно, без промедления, вынести решение о её разводе, т.к. Посланник (с.а.с.) говорит:

إِمْرَأَتُكَ مِمَّنْ تَعُولُ تَقُولُ أَطْعِمْنِي وَإِلَّا فَارِقْنِي

«**Твоя жена из числа тех, кого ты должен содержать и она говорит тебе: «Корми меня или оставь меня»**», передал ад-Даракъутни и Ахмад. Также Умар предписал мужчинам, которые покидают своих жён, чтобы они расходовали средства на их содержание или разводились с ними. Сподвижники Пророка (с.а.с.) знали об этом положении, и не выражали порицание Умару. Это было их единогласным признанием данного положения.

7. Если между супругами возник конфликт и раздор, жена вправе просить развод. В таком случае судья должен назначить двух людей, одного со стороны жены, а другого со стороны мужа, в качестве судей. Этот семейный совет выслушивает жалобы обеих сторон и прилагает свои усилия для их примирения. Если не удаётся примирить их, то этот совет разлучает их друг с другом таким образом, как он считает необходимым в свете своего разбирательства. Всевышний Аллах сказал:

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ ۖ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ

يُرِيدَ إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ۗ

**«А если вы опасаетесь, что между двоими может произойти разрыв, назначьте судью из его людей и судью из её людей. Если обе стороны желают согласия, то Аллах восстановит лад между ними» (4:35).**

В этих случаях шариат предоставил женщине право на то, чтобы развестись с мужем, как в первом положении, и требовать развода с ним, как это было указано, в остальных положениях. Реальная действительность этих положений показывает, что шариат обратил внимание на то, что женщина в этой супружеской жизни является подругой мужа и, что каждое беспокойство и злоба, которые случаются в доме, постигают её, как и постигают мужа. Следовательно, является необходимым обеспечить ей возможность освободиться от тяжкой жизни, которая постигает её в доме, путём расторжения брачного договора с её стороны. Поэтому законодатель не оставил её вынужденной жить с мужем, когда жизнь и супружеское благополучие становятся невозможным и разрешил ей расторгнуть брак.

Этим самым становится ясным, что Аллах определил право развода мужчине, т.к. он является главой для своей жены и ответственным за дом, и определил для женщины право расторжения брака, чтобы она не была несчастной в своём замужестве и дом, который является местом благополучия, и успокоения, не стал для неё местом страдания и беспокойства.

Что касается мотива (и́ллят) законности развода, то мы уже сказали, что шариатские тексты не указали мотивацию развода и, следовательно, он не имеет мотива. Однако представляется возможным разъяснить реальную действительность издания закона о разводе, разъяснить форму, в которой появилась его законность относительно брака и разъяснить то, что является его результатом. Реальная действительность брака указывает на то, что он существует ради создания семьи и полного предоставления ей благополучия. Если в этой супружеской жизни происходит то, что угрожает этому благополучию и положение доходит до такой степени, в которой уже совместная жизнь становится невозможной,

необходимо, чтобы был путь, которым воспользуются супруги для того, чтобы разойтись друг с другом. Они не должны быть вынужденными остаться против своей воли в этой связи или против воли одного из них. Аллах издал закон о разводе. Он сказал:

الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ طَّ فَإِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ طَّ

**«Развод допускается дважды, после чего надо либо удержать жену на разумных условиях, либо отпустить ее по-доброму»** (2:229), для того, чтобы в доме не пребывало страдание и, чтобы среди людей продолжало оставаться счастье и благополучие супружеской жизни. Если жизнь супругов друг с другом стала трудной из-за несоответствия их характеров или из-за неожиданно произошедшего случая, который испортил их жизнь, то им предоставляется шанс для того, чтобы каждый из них поработал над образованием супружеского благополучия друг с другом. Однако Ислам не определил только недовольство и отвращение причиной для развода. Он велел супругам жить в дружбе подобру и побудил к перенесению неприязни, т.к. возможно, что в этом имеется добро. Аллах сказал:

وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا

**«И обходитесь с ними по-доброму. Если же ненавистны они вам, то возможно, что не возлюбили вы то, во что Аллах поместил обильное благо»** (4:19).

Ислам велел мужчинам использовать средства для уменьшения пыла непокорности своих жён. Аллах сказал:

وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ طَّ

**«А что до тех, непослушание которых вы опасаетесь, то увещайте их, и не делите с ними ложе, и побивайте их»** (4:34).

Таким образом, Ислам приказал принимать все мягкие и более жесткие способы, для разрешения проблем, которые случаются между мужем и женой, чтобы препятствовать этим самым их разводу. В случае, когда не помогла дружба подобру, и другие жёсткие средства, а ненависть, недовольство и непокорность

перешли в конфликт и раздоры, то, несмотря на остроту кризиса между супругами, Ислам не определил развод следующим шагом. Он велел, чтобы в дело супругов вмешались близкие люди со стороны мужа и жены, и они вновь попытались исправить своё положение. Аллах сказал:

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٣٥﴾

**«А если вы опасаетесь. Что между двоими может произойти разрыв, назначьте судью из его людей и судью из её людей. Если обе стороны желают согласия, то Аллах восстановит лад между ними. Воистину, Аллах — всегда Знающий, Ведающий»** (4:35), если и этим близким людям не удаётся примирить супругов, то уже нет возможности для сохранения супружеской жизни между ними после всех этих попыток. Поскольку их психологическая проблема является разрешимой лишь путём разъединения между ними. Следовательно, необходим развод и может быть они смогут найти супружеское благополучие или возможно, что их проблема решиться этим разводом. Аллах сказал:

وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كِلَا مِّنْ سَعْتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾

**«И если расстанутся они, Аллах сделает их свободными от нужды обилием Своим. И Аллах — всегда Обильно-дающий, Мудрый»** (4:130).

Однако и в этом разводе сохраняется возможность для супругов, и он не является окончательной разлукой между ними. У них есть право вернуться друг к другу в первый и во второй раз. Поскольку возможно, что случившийся между ними первый или второй развод возбудит в них новое желание возобновить совместную супружескую жизнь во второй раз, после первого развода и в третий раз, после второго развода. Отсюда мы находим, что шариат установил трёхкратный развод и Аллах сказал:

الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ ﴿٢٠٠﴾

**«Развод допускается дважды, после чего надо либо удержать жену на разумных условиях, либо отпустить ее по-доброму»**

(2:229). Таким образом, Он даёт каждому из них возможность обратиться к самому себе, обратиться к богобоязненности, которая концентрируется в сердце, возможно, они попытаются восстановить свою супружескую жизнь ещё раз, и достигнут супружеского благополучия или спокойствия и мира, которых они не достигли прежде. Отсюда мы видим, что Ислам разрешил мужу вернуть жену к себе после первого и второго развода, как и установил то, что способствует обращению каждого из них к самому себе, способствует переосмыслению случившегося положения и рассмотрению его с большей серьёзностью, нежели раньше, тогда, как определил срок идды после развода в три менструальных цикла, что примерно составляет три месяца, или рождение ребёнка. Ислам обязал мужа этой разведённой жены предоставить ей жильё и расходовать средства на её содержание на протяжении срока её идды, запретив ему выселять её, пока не завершится её идда, и это с целью очищения и примирения их сердец, а также с целью предоставления им возможности, чтобы вернуться друг к другу и начать новую чистую жизнь. В этом отношении Ислам дал ясные указания Корана, в котором Аллах сказал:

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ

**«Если вы развелись с вашими женами, и они выждали положенный им срок, то либо удержите их на разумных условиях, либо отпустите их на разумных условиях. Но не удерживайте их, чтобы навредить им и преступить границы дозволенного. А кто поступит так, тот поступит несправедливо по отношению к самому себе»** (2:231). Если эти меры не повлияли или повлияли после первого и второго развода, и уже, несмотря на всё это произошёл третий развод, то вопрос становится глубже и более сложным, и тогда уже нет пользы возвращаться друг к другу, не говоря уже о сохранности брака. Становится необходимым полностью разойтись и начать другую жизнь, не пытаясь возобновить предыдущую жизнь с её неудачным опытом до тех



пор, пока не начата другая жизнь. Поэтому третий развод определён окончательным. Аллах сказал:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ<sup>ط</sup>

**«Итак, если он разводится с ней (в третий раз), после этого не дозволена она ему по закону, пока не выйдет замуж за другого»** (2:230). Мужу абсолютно запрещено вновь возвращать свою жену после третьего развода, пока она не выйдет замуж за другого мужчину и он не вступит с ней в свои супружеские права, чтобы она вполне испытала супружескую жизнь. Если в этой второй супружеской жизни со вторым мужем она не найдёт мир и спокойствие, и у неё с ним случится развод, то тогда у неё будет возможность вернуться к супружеской жизни с первым мужем, т.к. она уже во второй раз испытала супружескую жизнь со вторым мужем и сравнила их друг с другом. И когда она будет выбирать возврат к первому мужу, она будет выбирать сознательно. Отсюда мы находим, что Законодатель разрешил ей, после того, как она вышла замуж за другого и развелась с ним, вернуться к первому мужу, который трижды развёлся с ней. Аллах сказал:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ<sup>ط</sup>

**«Итак, если он разводится с ней (в третий раз), после этого не дозволена она ему по закону, пока не выйдет замуж за другого»** (2:230). Сразу же после чего Аллах сказал:

فَإِنْ طَلَّقَهَا

**«И если тот разведётся с ней»**, т.е. второй муж, не первый, тогда:

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا

**«То они не совершат греха»**, т.е. первый муж, и второй раз разведенная жена:

أَنْ يَتَرَاجَعَا

**«Если воссоединятся»**, т.е. каждый из них вернется друг к другу по средствам нового брачного договора.

Это то, на что указывает форма закона о разводе, с которой видно, какая великая мудрость и внимательный взгляд на

социальную жизнь для обеспечения её благополучия имеются в издании этого закона, в методе его издания и в образе его исполнения. Когда теряется это благополучие и не остаётся надежда на её возвращение, то супругам следует разойтись. Поэтому Аллах издал закон о разводе, таким образом, как мы разъяснили его.

## НАСАБ (РОДОСЛОВНАЯ)

Божественная мудрость сделала женщину местом зачатия и рождения. Поэтому обязательно, чтобы женщина ограничивалась в замужестве одним мужчиной, и явилось запретным то, чтобы она могла иметь более одного мужа одновременно. Это явилось запретным для неё с той целью, чтобы каждый человек мог знать, к кому роду он принадлежит. Шариат проявил заботу о прочности и достоверности родословной, в полной мере разъяснив свой закон относительно этого положения.

Наименьший срок беременности составляет шесть месяцев. Но в основном беременность длится девять месяцев, а самый продолжительный срок составляет два года. Ребёнок, которого родила жена, является ребёнком мужа, если она родила его по истечении шести месяцев и более, от того времени, как он женился на ней, и это согласно словам Пророка (с.а.с.):

الْوَالِدُ لِلْفِرَاشِ

**«Принадлежность ребёнка определяется по супружескому ложу»**, от Аиши (р.а.), муттафакъун алейхи.

Однако если даже жена родила мужу ребёнка по истечении шести месяцев и более, но стало очевидным, что этот ребёнок не от него, то он может отрицать его согласно нескольким условиям, которые должны быть выполнены. Если эти условия не выполнены, то его отрицание не имеет законности и этот ребёнок остаётся его ребёнком, желает он этого или нет. Эти условия следующие:

1. Ребёнок, происхождение которого он отрицает от себя, должен был родиться живым. Не отрицается происхождение ребёнка, родившегося мёртвым, т.к. это его отрицание не имеет шариатский закон.

2. Он не должен был прямо или косвенно признаваться в том, что этот ребёнок является его ребёнком. А если он признался в этом прямо или косвенно, то после этого он не может отрицать отношение ребёнка.

3. Отрицание ребёнка может происходить только в определённые времена и в определённых положениях, как во время родов, во время приобретения вещей необходимых для родов или во время своей осведомлённости о том, что его жена родила в его отсутствии. В иных временах и положениях происхождение ребёнка не может отрицаться. Если муж, имея возможность, не отрицал происхождение ребёнка при его рождении, то он признаётся отцом ребёнка и в дальнейшем уже не имеет право отказываться от него. Выбор определяется местом его знания и его возможностью отрицания. Если он узнал о ребёнке и не отрицал его, имея такую возможность, то он признаётся отцом ребёнка, т.к. Посланник Аллаха (с.а.с.) говорит:

الْوَالِدُ لِلْفِرَاشِ

**«Принадлежность ребёнка определяется по супружескому ложу».** Если он утверждает, что не знает о рождении, причём возможно то, что он говорит, является правдой, в случае если это было в неизвестном ему месте, в другом квартале или в другом городе, то его слова принимаются наряду с клятвой, т.к. в основе лежит незнание. Если же то, что он говорит, не может быть правдой, как в случае если он был вместе с женой дома, то его эти слова не принимаются, т.к. рождение ребёнка в этом положении не могло быть скрытым для него. А если он говорит, что *«я узнал о рождении ребёнка, но не знал, что мог отрицать его»* или говорит *«я узнал о рождении ребёнка, но не знал, что мне следовало отрицать его немедленно»*, то это является из числа законов, которые возможно остались неизвестными для него, как они бывают неизвестными простому народу. Поэтому эти слова принимаются от него и он подобен человеку, который недавно принял Ислам. Таким образом, каждый закон, который возможно остался неизвестным, то незнание может являться оправданием для человека, как для того, кто недавно принял Ислам. В ином случае, если закон не является из числа тех законов, которые возможно являются неизвестными, то незнание здесь не может быть оправданием.

4. Ребёнок может быть отлучен от него лишь в том случае, если он отрицает его с полным проклятием (клятвенное заверение по особой формуле).

Если есть эти четыре условия, то ребёнок отрицается от отца и оставляется матери. Ибн Умар передал:

أَنَّ رَجُلًا لَاعَنَ امْرَأَتَهُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَانْتَفَى مِنْ وَكْدِهَا  
فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ بَيْنَهُمَا، وَالْحَقَّ الْوَلَدَ بِالْمَرْأَةِ

**«Один человек во время Посланника Аллаха (с.а.с.) поклялся с проклятием перед своей женой и отрёкся от её ребёнка. Посланник Аллаха (с.а.с.) разлучил их и оставил ребёнка матери»**, вывел аль-Бухари. В случае, когда условия непризнания ребёнка не осуществляются, то ребёнок не может быть непризнанным, а муж признаётся отцом ребёнка и к нему применяются все законы сыновства. Это всё в случае, когда имеется разногласие относительно рождения ребёнка от мужа. А если имеется разногласие между супругами относительно рождения ребёнка от жены, как если жена утверждает, что в течение своего супружества с мужем она родила от него ребёнка, а муж отрицает это, говоря ей: *«Ты не рожала ребёнка»*, то в этом случае ей следует подтвердить своё утверждение свидетельством. В данном положении достаточно одно свидетельство мусульманки, т.к. происхождение ребёнка считается бесспорным с наличием ложа, и подтверждение рождения ребёнка будет считаться правильным посредством свидетельства одной женщины, если оно полностью удовлетворяет условиям свидетельства.

## ПРОКЛЯТИЕ (КЛЯТВА В ОСОБОЙ ФОРМЕ)

Слово «проклятие» (лиán) является производным от слова «проклинать» (ляън), т.к. каждый из супругов проклинает себя в пятом клятвенном заверении. Основой для этого являются слова Аллаха:

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ  
أَرْبَعٌ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ⑥ وَالْخَمِيْسَةُ أَنْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ  
كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ⑦ وَيَذَرُونَ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعٌ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ  
لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ⑧ وَالْخَمِيْسَةُ أَنْ غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ⑨

«А свидетельством каждого из тех, которые обвиняют своих жен в прелюбодеянии, не имея свидетелей, кроме самих себя, должны быть четыре свидетельства Аллахом о том, что он говорит правду, и пятое о том, что проклятие Аллаха ляжет на него, если он лжет. Наказание будет отвлечено от нее, если она принесет четыре свидетельства Аллахом о том, что он лжет, и пятое о том, что гнев Аллаха падет на нее, если он говорит правду» (24:6–9).

Абу Давуд передал с цепочкой передатчиков хадиса от Ибн Аббаса (р.а.), который сказал: «Хилял Ибн Умайя один из трёх людей, чьё покаяние принял Аллах. Придя домой в вечернее время, он застал в своей семье чужого мужчину. Видя и слыша всё своими глазами и ушами, он не пришёл в ярость. На следующий день, встав утром, он отправился к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказал ему:

يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي جِئْتُ أَهْلِي فَوَجَدْتُ عِنْدَهُمْ رَجُلًا فَرَأَيْتُ بِعَيْنِي وَسَمِعْتُ  
بِأُذُنِي فَكَرِهْتُ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَا جَاءَ بِهِ، وَاشْتَدَّتْ عَلَيْهِ فَتَزَكَّتُ:

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ﴾  
«О, Посланник Аллаха! Когда я пришёл к своей семье, я нашёл с ними мужчину. Я всё видел и слышал своими глазами и ушами». Посланник Аллаха (с.а.с.) почувствовал отвращение к тому, что сказал Хилял и ему были ниспосланы: «А свидетельством

каждого из тех, которые обвиняют своих жен в прелюбодеянии, не имея свидетелей, кроме самих себя». Этим ниспосланием аятов Посланник Аллаха (с.а.с.) был утешен и сказал:

أَبَشِرْ يَا هِلَالَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكَ فَرْجًا وَمَخْرَجًا. قَالَ هِلَالٌ: قَدْ كُنْتُ أَرْجُو ذَلِكَ مِنْ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَرْسَلُوا إِلَيْهَا. فَأَرْسَلُوا إِلَيْهَا. فَتَلَاهَا عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَذَكَرَهُمَا وَأَخْبَرَهُمَا أَنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ أَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا. فَقَالَ هِلَالٌ وَاللَّهِ لَقَدْ صَدَقْتَ عَلَيْهَا. فَقَالَتْ كَذِبٌ.  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَاعْتُوا بَيْنَهُمَا

*«О, Хилял! Радуйся. Поистине, Аллах сделал для тебя выход и облегчение. Хилял сказал: «Я надеялся на это от моего Господа Всевышнего». Затем Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал, чтобы отправили за женой Хиляла, и за ней отправили. Посланник Аллаха (с.а.с.) прочитал ей аяты и напомнил им обоим, что наказание в последующей жизни сильнее наказания земной жизни. Хилял сказал: «Я сказал правду против неё», — а она сказала: «Он лжёт». Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Совершите между ними проклятие». Затем было сказано Хилялу: «Свидетельствуй», — и он засвидетельствовал Аллахом четыре раза, что он говорит истину, а когда настало время сказать пятое клятвенное заверение, ему было сказано: «О, Хилял! Бойся Аллаха. Поистине, наказание земной жизни легче, чем наказание жизни последующей и этот поступок будет причиной твоего наказания, если ты говорил ложь». Он сказал: «Клянусь Аллахом, Он не накажет меня, как не покарал меня ударами за неё», — и после этого засвидетельствовал, что пусть будет проклят Аллахом, если он говорит ложь. Затем его жене было сказано: «Свидетельствуй», — и она четыре раза засвидетельствовала Аллахом, что он говорит ложь, а при пятом клятвенном заверении ей было сказано: «Бойся Аллаха. Поистине, наказание земной жизни легче, чем наказание жизни последующей, и этот поступок будет причиной твоего наказания, если ты говоришь ложь». После некоторого промедления она сказала: «Я не опозорю свой народ», — и засвидетельствовала в пятый раз, что пусть будет над ней гнев Аллаха, если он говорит*

истину. Посланник Аллаха (с.а.с.) разлучил их и решил, что на нём нет ответственности за обеспечение её жильём и пропитанием».

Если мужчина обвиняет свою жену и говорит ей: «Ты совершила прелюбодеяние» или «О, ты! Прелюбодейка» или «Я видел, что ты совершила прелюбодеяние», — и не приводит при этом явного доказательства, то он заслуживает наказание (хадд), если не свидетельствует в этом с проклятием. Если он высказывает проклятие, а она не высказывает это, то в этом случае она получает наказание согласно словам Аллаха:

وَيَدْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ

**«И отворотится наказание от неё, если покляётся она четырёхжды»** (24:8). Наказание, которое устраняется от неё — это наказание за совершение прелюбодеяния, будучи замужем. Поскольку Хиляль Ибн Умайя, когда обвинил свою жену и пришёл к Пророку (с.а.с.), осведомив его об этом, Пророк (с.а.с.) послал за ней и потребовал от них обоих выразить проклятие. Это особое положение, в котором подтверждается факт прелюбодейства и это когда муж обвиняет свою жену в прелюбодеянии, и оно подтверждается посредством его проклятия и не выражения проклятия с её стороны. А если она выражает проклятие, то факт прелюбодеяния не подтверждается. Следовательно, её отклонение от проклятия подтверждает факт прелюбодеяния, в котором она обвиняется и ей вменяется наказание с проклятием её мужа.

После произнесённых проклятий со стороны мужа и жены, судья разлучает их, и они больше никогда не могут пожениться. Она становится запретной для него до конца жизни. Малик передал от Нафиъ и далее от Ибн Умара:

أَنَّ رَجُلًا لَاعَنَ امْرَأَتَهُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَتَتْهُ مِنْ وَلَدِهَا  
فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ بَيْنَهُمَا، وَأَلْحَقَ الْوَلَدَ بِالْمَرْأَةِ

**«Один человек во время Посланника Аллаха (с.а.с.) поклялся с проклятием перед своей женой и отрёкся от её ребёнка. Посланник Аллаха (с.а.с.) разлучил их и оставил ребёнка матери».**

Сахл Ибн Саъд сказал:

مَصَّتِ السُّنَّةُ فِي الْمُتَلَاعِنِينَ أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا



**«Сунной относительно мужа и жены, которые высказали проклятие клятвенным заверением, является то, что они разлучаются и никогда больше не вправе сойтись друг с другом»**, вывел Абу Давуд. Такое разлучение между ними является пожизненным, и она остаётся запретной для него, если даже он изобличит себя во лжи, то она имеет для него наказание, а он признаётся отцом ребёнка без разницы в том, изобличил он себя во лжи до её проклятия или после.

Проклятие, которое освобождает мужа от наказания и делает это наказание обязательным для жены, в случае, если она отклоняется от проклятия, происходит таким образом, что муж в присутствии судьи четыре раза говорит: *«Клянусь Аллахом, что она совершила прелюбодеяние»*, — и указывает на неё, если она не присутствует, то называет её по имени и упоминает её происхождение. Затем он останавливается на пятом свидетельстве, и ему говорят, чтобы он боялся Аллаха и, что этот поступок является обязывающим и, что наказание земной жизни более легче, чем наказание жизни последующей. Если он отказывается останавливаться, и намерен завершить своё свидетельство, то говорит: *«Пусть будет на мне проклятие Аллаха, если я сказал ложь в том, что обвинил её в прелюбодеянии»*. После этого она говорит четыре раза: *«Клянусь Аллахом, он сказал ложь»*. При пятом свидетельстве её тоже останавливают, и ей говорится то же самое, что говорилось её мужу. Если она отказывается прекращать своё свидетельство, и намерена завершить его, то говорит: *«Пусть будет надо мной гнев Аллаха, если он сказал правду в том, что обвинил меня в прелюбодеянии»*. Если между ними в результате всего этого имеется ребёнок, то он упоминается в проклятии (клятвенном заверении). То есть, когда он говорит: *«Клянусь Аллахом, она совершила прелюбодеяние»*, — и добавляет: *«И этот ребёнок не является моим ребёнком»*. А она говорит: *«Клянусь Аллахом, он солгал, и этот ребёнок его»*.

Это форма проклятия со своими словами и выражениями. Согласно этому, если жена родит ребёнка, а муж говорит, что этот ребёнок не от него или говорит, что это не мой ребёнок, то он не наказывается, т.к. это не обвинение, но у него спрашивается и

если он говорит: «*Она родила ребёнка в результате прелюбодеяния*», — то это уже обвинение, которое обосновывается проклятием. Если же он говорит, что имеет ввиду несхожесть ребёнка с ним физиологически, или говорит, что сомневается в том, что имел с ней сношение и ребёнок от того, кто имел с ней сношение, и тому подобное, то он не получает наказание и признаётся отцом ребёнка, т.к. он не обвинил её. В подобных положениях не используется проклятие, т.к. условием проклятия является обвинение.

## ОПЕКУНСТВО ОТЦА

Поскольку отец является хозяином и главой семьи, то опекунство над семьёй должно принадлежать ему, и он должен быть опекуном детей. Он является опекуном над своими малолетними и взрослыми детьми, которые не достигли возраста таклиф (совершеннолетие для несения обязанностей религиозного характера), мальчиками и девочками, опекуном над их жизнями и имуществом, даже если маленькие дети находятся на воспитании матери или её близких.

Человек бывает либо малолетним, который не достиг возраста таклиф, либо взрослым, который достиг возраста таклиф. Этот взрослый человек бывает либо разумным, либо безумным (не имеющий рассудка). Если он разумный, то ни у кого нет опеки над ним, над его жизнью и имуществом, и он сам исполняет свои дела, хотя право опекунства отца сохраняется. Если человек является малолетним или взрослым безумным, или слабоумным, то не имеет сам опеки над самим собой, т.к. он неспособен на это, и опекунство над ним принадлежит его отцу. Это опека продолжается до тех пор, пока имеется то, что вызывает её необходимость, т.е. малолетство и безумство. Если малолетний достигает совершеннолетия или взрослый выздоравливает от безумства, то опекунство над ними прерывается и они сами властны над собой, но за отцом сохраняется рекомендуемое и желательное опекунство над ними, т.к. он имеет постоянное право опекунства.

## ЗАБОТА О РЕБЁНКЕ

Забота о ребёнке является обязательной (фард), т.к. если о нём не будут заботиться, то он погибнет. Это оберегание жизни человека и оно является обязательным в Исламе. Равно как с заботой о ребёнке связана обязанность, с ней также связано и право родства ребёнка т.к. в этом родстве имеется заслуженность для ребёнка. Эта забота является правом каждого ребёнка и правом каждого, кому Аллах обязал заботу о ребёнке. Она становится обязанностью воспитателя, в случае если он сам определился. А что касается права того, кому Аллах обязал принять эту заботу, то это право касается того, кто является достойным и способным для неё и не является общим правом. Например, забота не доверяется тому, в чьих руках ребёнок может неизбежно подвергнуться гибели. Согласно этому, забота не доверяется ребёнку, умалишённому т.к. они не способны на это и сами нуждаются в заботе. Также забота не доверяется тому человеку, у которого ребёнок наверняка может погибнуть из-за его невнимания к нему или из-за его занятости другими делами, которые не дают ему возможности смотреть за ним. Или из-за того, что он обладает такими качествами, как, к примеру, фискъ (беспутство), которые ведут к тому, что ребёнок вырастит порочным, а порочность тоже считается гибелью. Что касается кáфира (немусульманина), то недопустимо, чтобы он был опекуном ребёнка, кроме матери (кяфирки), которая высматривает своего ребенка.

В положении права на заботу о ребенке следует обратить внимание на то, что если ребёнок взрослый и уже осознаёт вещи и понимает разницу между отношением матери и отношением отца, то в этом случае ему предоставляется выбор между родителями и он отдаётся тому, кого выберет из них. От Абу Давуда и далее по цепи передатчиков хадиса, от Абдульхамида Ибн Джáьфара, от его отца, от его деда, Ра́фиъ Ибн Синána, передаётся:

أَنَّه أَسْلَمَ وَأَبَتْ إِمْرَأَتُهُ أَنْ تُسَلِّمَ فَأَتَتْ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: ابْنَتِي وَهِيَ فَطِيمٌ أَوْ شَبْهَةٌ. وَقَالَ رَافِعُ ابْنَتِي. فَقَالَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أُنْعِدْ

نَاحِيَةً. وَقَالَ لَهَا: أَفْعِدِي نَاحِيَةَ. فَأَقْعَدَ الصَّبِيَّةَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ قَالَ: ادْعُواهَا. فَمَأَلَتْ إِلَى  
أُمِّهَا. فَقَالَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: االلَّهُمَّ اهْدِهَا. فَمَأَلَتْ إِلَى أَبِيهَا فَأَخَذَهَا

**«Что он стал мусульманином, а его жена отказалась принять Ислам и, придя к Пророку (с.а.с.), сказала: «Моя дочь, уже отнята от груди или подобна этому», а Рафиъ сказал: «Моя дочь!». Пророк (с.а.с.), обращаясь к нему, сказал: «Садись на одну сторону» и, обращаясь к ней, сказал: «Садись на другую сторону», а затем сказал: «Оба позовите её», — и девочка направилась к матери. Затем Пророк сказал: «О, Аллах! Направь её к истине» — и девочка склонилась к отцу». Этот хадис передан также Ахмадом и ан-Нисаи другими словами, но с тем же самым смыслом.**

Если ребёнок находится в возрасте, когда он не осознаёт вещи и не понимает разницу между отношением отца и матери, как в случае если он находится в возрасте отнятия от груди, меньше или больше, но в любом случае близок к этому возрасту, то он не выбирает, а остаётся у матери, и это согласно значению вышеприведённого хадиса, который передан от Рафиъ Ибн Синана. А также бесспорно то, что мать обладает наибольшим правом заботы о ребёнке, и нет никого шариатского текста, который запрещал бы ей это. Здесь неправильным будет сказать, что забота (кафалят) — это опека (валаят) и, следовательно, она не доверяется кафиру над мусульманином. Поскольку реальная действительность заботы показывает, что она является именно заботой и уходом, а не опекой, и к ней не применимы законы опекунства.

Если мать разведена, то она обладает наибольшим правом заботы о своём грудном ребёнке и своём умалишённом сыне или дочери, и это согласно хадису, переданному от Абу Давуда, от Абдуллаха Ибн Амра Ибн аль-Аса:

أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بَطْنِي لَهُ وَعَاءٌ، وَتَدْيِي لَهُ سَفَاءٌ  
وَحَجْرِي لَهُ حَوَاءٌ، إِنَّ أَبَاهُ طَلَّقَنِي وَأَرَادَ أَنْ يَنْزِعَهُ مِنِّي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْتِ أَحَقُّ بِهِ مَا لَمْ تَنْكِحِي

**«Одна женщина сказала Пророку (с.а.с.): «О, Посланник Аллаха! Поистине, для моего сына, моя утроба была его местом, моя**

*грудь была для него бурдюком, а мои колени были для него тем местом, на котором он сидел. Его отец развёлся со мной и хочет отнять его у меня». Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал ей: «Ты имеешь на него больше права, пока не выйдешь замуж»». Ибн Абу Шйба передал от Умара, что тот развёлся с Умму А́сим и пришёл к ней забрать своего сына Асима, который в это время был у неё на руках, и они начали тянуть его каждый к себе так, что мальчик заплакал, и после этого они пошли к Абу Бакру Правдивейшему, который сказал ему:*

*مَسْحُهَا وَحَجْرَهَا وَرِيحُهَا خَيْرٌ لَّهُ مِنْكَ حَتَّى يَشُبَّ الْغُلَامُ فَيَخْتَارَ لِنَفْسِهِ*

**«Её ласка, объятие и её запах лучше для него чем ты, пока он не вырастит и не выберет для себя».** В случае если мать неспособна заботиться о ребёнке из-за отсутствия у неё тех качеств, которые были упомянуты, или из-за отсутствия некоторых из них, как, к примеру, если она является замужней или умалишённой и так далее, то она подобна отсутствующей, и забота о ребёнке переходит к тому, кто следует за матерью в достойности для этой заботы. Если родители оба не являются из числа людей способных к заботе о ребёнке, то она переходит к тому, кто следует за ними, т.к. они оба подобны отсутствующим. Мать является достойнее всех, чтобы заботиться о ребёнке. Затем следуют её матери, если даже они в годах, в порядке близости родства, т.к. они женщины и рождение ими детей является достоверным. Затем следует отец. За ним его матери. Затем дед. За ним его матери. Затем следует прадед. За ним его матери, хотя они и не являются наследницами, т.к. они относятся к той группе людей, на которых ложится ответственность заботы о ребёнке. Если отцов и матерей нет, то забота переходит к сёстрам и первой идёт сестра по отцу и матери, затем сестра по отцу, за ней сестра по матери. Сестра опережает брата, т.к. является женщиной и опережает мужчин, которые находятся в её степени. Если сестры нет, то более достойным является брат по отцу и матери, затем брат по отцу и за ними их сыновья. У брата по матери нет права на заботу. Если этих людей нет, то забота переходит к тётям со стороны матери, а если их нет, то к тётям со стороны отца. В случае их отсутствия, забота переходит к дяди (со

стороны отца) по отцу и матери, затем к дяди (со стороны отца) по отцу и забота не переходит к дяди (со стороны отца) по матери. Если их нет, то забота переходит к тётям матери (со стороны матери), затем к тётям отца (со стороны матери), затем к тётям отца (со стороны отца) и забота не переходит к тётям матери (со стороны отца) т.к. они стоят ниже степени матери.

Забота может переходить от того, кто достоин её к тому, кто следует за ним лишь в случае отсутствия первого либо в случае его неспособности. Если заботу о ребёнке оставит тот, кто имеет право на эту заботу, то она может перейти к тому, кто следует за ним в этом праве, лишь в том случае, если он сможет заботиться о ребёнке, т.к. забота является правом и обязанностью воспитателя одновременно, а также является правом ребёнка и, следовательно, он может оставить эту заботу, лишь в том случае, если её взял на себя тот, кто способен выполнять её и тогда, согласно предыдущему порядку, она переходит от того, кто оставил её к тому, кто следует за ним. Если тот, кто утратил своё право относительно заботы, хочет обратно получить это право и его способность заботы о ребёнке продолжает существовать, то он получает его и ребёнок возвращается к нему. То же самое если мать выходит замуж, теряя при этом своё право относительно заботы о ребёнке, то она возвращается к этому своему праву в случае развода. Таким же образом, если кто-либо из родни, который имеет право на заботу о ребёнке, лишается этого права из-за какого-то препятствия, то после исчезновения препятствия его право возвращается.

В случае если группа людей начала спорить относительно ребёнка в том, кто из них обладает наибольшим правом на заботу о нём, то из них преобладает тот, кто имеет на это большее право согласно приведённому выше порядку. От аль-Бáрра Ибн Азиба передано, что Али, Джа́ффар и Зайд начали спорить относительно дочери Хамзы. Али сказал, что обладает наибольшим правом на заботу о ней т.к. она является дочерью его дяди (со стороны отца), Джа́ффар сказал, что она также дочь его дяди (со стороны отца) и её тётя (со стороны матери) является его женой, а Зайд сказал, что Хамза является сыном его брата. Посланник Аллаха (с.а.с.) присудил её в пользу её тётки (со стороны матери) и сказал:

## الْخَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ

«Тётя (со стороны матери) находится в степени матери», вывел аль-Бухари.

Всё это касается ребёнка, который нуждается в заботе ради его сохранения от гибели. А что касается ребёнка, который может обойтись без заботы, то мотив (иллят) заботы о нём утрачивается и вместе с этим утрачивается закон о обязательности заботы о нём и право его родственника на это. В таком случае следует обратить внимание на то, что если тот, кто имеет право на заботу о нём, как, к примеру, его мать, является кафиркой, то ребёнок забирается от него и передаётся тому, кто имеет на него право опеки, т.к. реальная действительность этого положения стала опекой, а не заботой. Не является дозволенным, чтобы у кафира была опека над мусульманином, и это согласно словам Аллаха:

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا

«И ни за что Аллах не даст неверующим дороги против верующих» (4:141), и хадису Пророка (с.а.с.):

الإِسْلَامُ يَعْلوُ وَلَا يُعَلَى عَلَيْهِ

«Ислам выше всего и ничто не возвышается над ним», вывел ад-Даракъутани, который является общим, и нет ничего, что ограничивало бы его. А также ограниченный хадис заботы о ребёнке, не применяется к данному ребёнку из-за того, что он уже не нуждается в заботе. В случае, когда тот, кто имеет право заботы и тот, кто имеет право опеки являются мусульманами, как если мать и отец мусульмане, то ребёнок (мальчик или девочка) выбирает между отцом и матерью, и кого он выберет, тому и отдаётся. Ахмад, Ибн Маджа и ат-Тирмизи сообщили, от Абу Хурайры передаётся,

أَنَّ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيَّرَ غُلَامًا بَيْنَ أَبِيهِ وَأُمِّهِ

«что Пророк (с.а.с.) предоставил одному мальчику выбор между отцом и матерью». В передаче от Абу Давуда сообщается:

أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي، وَقَدْ سَقَانِي مِنْ بَنِي أَبِي عَتْبَةَ، وَقَدْ نَفَعَنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اسْتَهْمَا عَلَيْهِ.



فَقَالَ زَوْجُهَا: مَنْ يُحَاقِنِي فِي وَدَيْ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَذَا أَبُوكَ  
وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخُذْ بِيَدِ أَيْهِمَا شِئْتَ. فَأَخَذَ بِيَدِ أُمِّهِ، فَأَنْطَلَقَتْ بِهِ

**«Одна женщина пришла к Пророку (с.а.с.) и с казала ему: «О, Посланник Аллаха! Мой муж хочет увести с собой моего сына, который поил меня из колодца Абу Инабы и был полезным для меня». Посланник Аллаха (с.а.с.), обращаясь к ней и её мужу, сказал: «Бросайте жребий», — а её муж сказал: «Кто может оспаривать моё право на моего сына?» — и Пророк (с.а.с.) сказал мальчику: «Это твой отец, а это твоя мать. Возьми за руку того из них, кого захочешь». Мальчик взял за руку свою мать, и она ушла с ним».** Аль-Байхакъи передал от Умара, что тот предоставил выбор одному мальчику между отцом и матерью, а также передал от Али, что тот предоставил выбор семилетнему или восьмилетнему Аммару аль-Джазâми между матерью и дядей (со стороны отца). Эти хадисы имеют прямые смыслы и указывают на то, что если отец с матерью оспаривают между собой своего ребёнка, то является обязательным предоставить ему выбор между ними, и тот, кого он выберет из них, забирает его. Что касается жребия, которое сообщается в передачи хадиса от Абу Давуда, то это не сообщается в передачи хадиса от ан-Нисаи и в остальных передачах, и, следовательно, он, т.е. жребий, относится к положению, когда ребёнок не выбрал одного из них. Предоставление выбора не ограничивается определённым возрастом ребёнка и это восходит к судье в том, что он усматривает согласно оценки людей, сведущих в этом. Если они говорят, что ребёнок не нуждается в заботе и судья удовлетворяется этим, то предоставляет ему выбор, а в ином случае оставляет его тому, кто имеет право заботы о нём. Это предоставление выбора является различным относительно детей согласно различию их положения. Возможно, что один ребёнок уже в пятилетнем возрасте не нуждается в заботе, а другой ребёнок в девятилетнем возрасте не может обойтись без этого. Поэтому во внимание принимается реальное положение ребёнка с точки зрения его нуждаемости или не нуждаемости в заботе.

## РОДСТВЕННАЯ СВЯЗЬ

Поистине, когда Аллах запретил джахилийскую (доисламская эпоха невежества) непримиримость, Он запретил определять племенную приверженность связью между сынами исламской уммы и предоставлять ей право распоряжаться в отношении мусульман. Однако Аллах приказал поддерживать родственную связь с родными и родственниками, и быть почтительными к ним. Вывел аль-Хахим и Ибн Хиббан от Тарика аль-Мухарибий, что Пророк Аллаха (с.а.с.) сказал:

يَدُ الْمُعْطِي الْعُلْيَا وَابْدَأْ مِنْ تَعُولٍ، أُمَّكَ وَأَبَاكَ وَأُخْتَكَ وَأَخَاكَ، ثُمَّ أَدْنَاكَ أَدْنَاكَ

**«Рука, дающая — выше, и начни с тех над кем опекаешься: с матери, отца, сестры и брата, а затем нижи и ниже».** От Асмьы, дочери Абу Бакра, сообщается, что она сказала:

أَتْتَنِي أُمِّي وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ وَمَدْتَهُمْ إِذْ عَاهَدُوا النَّبِيَّ مَعَ ابْنِهَا فَاسْتَفْتَيْتِ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: إِنَّ أُمَّيْ قَدِمَتْ وَهِيَ رَاغِبَةٌ. قَالَ: نَعَمْ صَلَّى أُمَّكَ **«Ко мне пришла моя мать, будучи язычницей, в период, когда Къурайиш вместе с её сыном заключили договор с Пророком, и я спросила об этом Пророка (с.а.с.), сказав ему, что пришла моя мать и желает видеть меня».** Пророк (с.а.с.) сказал: **«Да, поддерживай свою кровную связь с матерью»**, муттафакъун алейхи.

Ислам определил близких по родству людей двумя группами. Первая группа — это родные, которые имеют право наследства, в случае смерти человека. Вторая группа — это родственники. Что касается тех, кто имеют право наследства, то они являются обладателями обязательств. А что касается родственников, то они не являются таковыми, не имеют доли в наследстве и составляют десять категорий: дядя (со стороны матери), тётя (со стороны матери), дед по линии матери, дети дочери, дети сестры, дочь брата, дочь дяди (со стороны отца), тётя (со стороны отца), дядя (со стороны неродного отца) по матери, сын брата по линии матери и те, кто исходят от них. Для этих Аллахом абсолютно не определена доля в наследстве, которое оставляет человек, и содержание их не

является обязательным для него. Но Аллах велел поддерживать добрые связи со всеми близкими. Джабир (р.а.) передал от Пророка (с.а.с.), который сказал:

إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فَفِيْرًا فَلْيَبْدَأْ بِتَفْسِهِ فَإِنْ كَانَ لَهُ فَضْلٌ فَعَلَى عِيَالِهِ فَإِنْ كَانَ لَهُ فَضْلٌ فَعَلَى قُرَابَتِهِ

**«Тот, кто из вас беден, пусть начинает с себя. А если у него будет излишек, то это для его детей. Если же будет излишек, то для его родственников»**, вывел Ибн Хиббан и Ибн Хузайма. От Айюба аль-Ансáрий сообщается, что один человек спросил:

يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ. فَقَالَ الْقَوْمُ: مَا لَهُ، مَا لَهُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرْبَ مَا لَهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ: تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصِلُ الرَّحِمَ

**«О, Посланник Аллаха, сообщи мне о деле, которое введёт меня в Рай?»**. Люди спросили: **«Что с ним? Что с ним?»**. Пророк (с.а.с.) ответил: **«Что с ним»**, а затем сказал: **«Поклоняйся Аллаху, не придавая Ему ровни, совершай молитву, давай закят и поддерживай родственные связи»**, вывел аль-Бухари. Все хадисы, имеющие по поводу родственных связей, не разъясняют каких-то определённых близких людей, родных или родственников. Эти хадисы касаются всех близких и родственников, являются они запретными (для брака) или не запретными. Имеется несколько хадисов о родственных связях. Посланник (с.а.с.) сказал:

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعَ رَحِمٍ

**«Не войдёт в Рай тот, кто прерывает связь с родными и родственниками»**, вывел Муслим от Джубайра Ибн Мутъыма. От Анаса Ибн Мáлика, сообщается, что Посланник (с.а.с.) сказал:

مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْطَلَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ

**«Кто желает, чтобы удел (ризк) его был обильным и срок его жизни был продлён, пусть поддерживает связь с родными и родственниками»**, муттафакъун алейхи. От Абу Хурáйры сообщается, что Пророк (с.а.с.) сказал:

إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَعَ مِنْ خَلْقِهِ قَالَتْ الرَّحِمُ هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ

مِنَ الْقَطِيعَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ. أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنَ وَصَلِكَ وَأَقْطَعَ مَنَ قَطَعَكَ؟ قَالَتْ: بَلَى يَا رَبِّ. قَالَ: فَهُوَ لَكَ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَأَقْرءُوا إِن شِئْتُمْ: ﴿۴۴﴾ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿۴۴﴾

*«Воистину, Аллах сотворил людей и когда Он завершил творение, к Нему обратилась родственная связь: «Таково ли положение (макъам) того, кто ищет у Тебя защиты от разрыва родственных связей?». Он сказал: «Да. Согласна ли ты, чтобы Я отвечал тому, кто поддерживает связь и отчуждался от того, кто разрывает?». Родственная связь ответила: «Да». Аллах сказал: «Это для тебя», — и затем Пророк (с.а.с.) сказал: «Если хотите, читайте этот аят: «Может быть, если вы станете руководить (или отвернетесь от веры; или откажетесь повиноваться), то распространите нечестие на земле и разорвете родственные связи» (47:22), муттафакун алейхи, а содержание текста принадлежит аль-Бухари.*

Посланник (с.а.с.) сказал:

لَيْسَ الْوَأْصِلُ بِالْمُكَافِئِ وَلَكِنَّ الْوَأْصِلُ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَحْمَتُهُ وَصَلَهَا

*«Не тот вознаграждён, кто поддерживает родственную связь, а тот, кто восстанавливает её, когда она прерывается»,* вывел аль-Бухари от Абдуллаха Ибн Амра. Это всё указывает на побуждение к тому, чтобы поддерживать родственные и кровные связи. И это указывает на ту степень связи и любви, которую Аллах установил законом относительно связей родственников друг с другом и взаимопомощи между ними, а также на степень заботы шариата о регулировании собрания женщины с мужчиной и регулирования тех отношений, которые возникают из этого собрания. Таким образом, благодаря законам, которые установлены Исламом для социальной сферы в обществе, исламский шариат является лучшей социальной системой для человека.

